

MANHAJ AHL AL-SUNNAH DALAM BERINTERAKSI DENGAN AYAT *MUTASHĀBIHĀT* MENURUT KITAB JAWI: SUATU PENILAIAN

Oleh:
Mohd Saiba b. Yaacob¹

ABSTRAK

Artikel ini bertujuan untuk mendedahkan beberapa fakta yang terkandung dalam kitab-kitab jawi berkaitan manhaj Ahl al-Sunnah dalam berinteraksi dengan ayat-ayat mutashābihāt. Ia bertolak daripada wujudnya tanggapan yang membataskan akidah Ahl al-Sunnah kepada aliran Tafwīd dan aliran Ta'wīl sahaja. Tanggapan sedemikian perlu dinilai semula kerana terdapat dua aliran lagi yang diiktiraf oleh kitab jawi sebagai akidah Ahl al-Sunnah yang muktabar iaitu aliran Imam Abū al-Ḥasan al-Ash'arī (-324 H) dan aliran pertengahan di antara Tafwīd dan Ta'wīl (mazhab al-Mutawassiṭīn). Kajian ini menyimpulkan bahawa empat mazhab akidah Ahl al-Sunnah tersebut adalah bertunjangkan kepada prinsip al-Tanzīh iaitu mensucikan Allah S.W.T daripada menyerupai makhluk sama ada pada Zat mahupun pada Sifat dan Af'āl yang sekali gus membezakannya daripada fahaman golongan mushabbihah dan mujassimah.

Kata Kunci: *Mutashābihāt, Ahl al-Sunnah, Tafwīd al-Ma'nā (Ta'wīl Ijmālī), Ta'wīl Tafsīlī, Ithbāt Ma'a al-Tanzīh*

PENDAHULUAN

Artikel ini akan membicarakan tentang tiga topik yang berkaitan dengan tajuk di atas iaitu berkenaan maksud ayat *mutashābihāt*, pengertian *Ahl al-Sunnah wa al-Jamā'ah* (*Ahl al-Sunnah*) dan berkenaan aliran para ulama *Ahl al-Sunnah* yang muktabar dalam berinteraksi dengan ayat *mutashābihāt* menurut penjelasan kitab jawi. Penilaian terhadap

¹ Mohd Saiba b. Yaacob (MA), Ketua Jabatan Al-Dakwah Wal-Qiadah, Kolej Islam Antarabangsa Sultan Ismail Petra (KIAS), Nilam Puri, Kota Bharu, Kelantan.

ketepatan fakta-fakta yang bakal dikemukakan nanti akan dilakukan dengan merujuk kepada sebilangan karya para ulama mujtahidin dan sarjana Islam yang berautoriti.

PENGERTIAN AYAT *MUTASHĀBIHĀT*

Allah S.W.T menjelaskan bahawa ayat-ayat al-Quran adalah terbahagi kepada *muḥkamāt* dan *mutashābihāt* sebagaimana firmanNya:

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ
الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ..... ﴿٧﴾

(Āl Imrān 3:7)

*“Dialah yang menurunkan kepadamu (wahai nabi Muhammad S.A.W) kitab suci al-Quran; sebahagian besar dari al-Quran itu ialah ayat-ayat "muḥkamāt" (yang tetap, tegas dan nyata maknanya serta jelas maksudnya); ayat-ayat muḥkamāt itu ialah ibu (atau pokok) isi al-Quran; dan yang lain lagi ialah ayat-ayat "mutashābihāt" (yang samar-samar, tidak terang maksudnya; oleh sebab itu timbullah faham yang berlainan menurut kandungan hati masing-masing)...”.*²

Antara ayat al-Quran yang termasuk dalam kategori *mutashābihāt* menurut Imam Ibn al-‘Arabī (-543 H) ialah:³

كُلُّ آيَةٍ عَبَّرَ اللَّهُ فِيهَا عَنْ نَفْسِهِ بِفِعْلِ يَسْتَحِيلُ ظَاهِرُهُ عَلَيْهِ وَالْحُرُوفُ
الْمُتَشَابِهَاتُ فِي أَوَائِلِ السُّورِ.

“Setiap ayat (al-Quran) yang Allah S.W.T menjelaskan tentang DiriNya dengan sesuatu perbuatan yang pengertian zahirnya adalah mustahil bagiNya dan huruf-huruf mutashābihāt di permulaan (beberapa) surah”.

² Abdullah Basmeih (t.t), *Tafsir Pimpinan Ar-Rahman Kepada Pengertian Al-Qur’ani*. Kuala Lumpur: Dar al-Kitab Malaysia, h. 118.

³ Abū Bakr Muḥammad b. ‘Abd Allāh b. al-‘Arabī (1990), *Qānūn al-Ta’wīl*, tq. Muḥammad al-Sulaymānī, c. 2. Bayrūt: Dār al-Gharb al-Islāmī, h. 378.

Sebagai contoh ialah firman Allah S.W.T⁴:

الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى

(Tāhā 20: 5)

“(iaitu) Tuhan yang Maha Pemurah di atas ‘arash Ia beristiwa’”.

Antaranya lagi ialah firman Allah S.W.T:

وَجَاءَ رُتُكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا

(Al-Fajr 89: 22)

“Dan datanglah Tuhanmu sedang para malaikat berbaris-baris (siap sedia menjalankan perintah)”.

Sebagaimana al-Quran, hadis-hadis Rasulullah S.A.W juga terbahagi kepada hadis-hadis *muḥkamāt* dan hadis-hadis *mutashābihāt*. Antara hadis-hadis *mutashābihāt* ialah sabda Rasulullah S.A.W:

يَنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارَكَ وَتَعَالَى كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا ...

“Tuhan kita Yang Maha Agung lagi Maha Tinggi turun pada setiap malam ke langit dunia”⁵

Antaranya lagi ialah sabda Rasulullah S.A.W:

إِنَّ قُلُوبَ بَنِي آدَمَ كُلُّهَا بَيْنَ إِصْبَعَيْنِ مِنْ أَصَابِعِ الرَّحْمَنِ كَقَلْبٍ وَاحِدٍ يُصْرِفُهُ حَيْثُ يَشَاءُ

“Sesungguhnya jiwa-jiwa anak Adam (manusia) semuanya (berada) di antara dua jari daripada jari-jari Tuhan yang Maha Pemurah seumpama jiwa yang satu, Dia menguruskannya menurut kehendakNya”.⁶

PENGERTIAN AHL AL-SUNNAH WA AL-JAMA‘AH

Perbincangan berkenaan siapakah yang dimaksudkan dengan *Ahl al-Sunnah* pada asasnya bertujuan untuk membezakan *Ahl al-Sunnah*

⁴ *Ibid.*, h. 375.

⁵ Muslim b. al-Hajjāj al-Naysābūrī (2005), *Ṣaḥīḥ Muslim*, kitāb Ṣolāt al-Musāfirīn wa Qaṣrihā, no. h. 1769. Bayrūt: Dār al-Ma‘rifah.

⁶ *Ibid.*, kitāb al-Qadar, no. h. 6692.

daripada *Ahl al-Bid'ah* dalam kalangan *Shī'ah*, *Khawārij*, *Qadariyyah*, *Jabariyyah*, *Jahmiyyah*, *Mu'tazilah* dan lain-lain.

Sehubungan itu, kitab *Mawāqif al-Marjān* menjelaskan bahawa *Ahl al-Sunnah* ialah “semua orang yang ikut akan jananan Nabi S.A.W dan jananan segala sahabatnya r.h.”.⁷ Pengertian ini bertepatan dengan hadis berikut:⁸

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:
(... وَإِنَّ بَنِي إِسْرَائِيلَ تَفَرَّقَتْ عَلَى ثِنْتَيْنِ وَسَبْعِينَ مِلَّةً، وَتَفَرَّقَ أُمَّتِي
عَلَى ثَلَاثٍ وَسَبْعِينَ مِلَّةً، كُلُّهُمْ فِي النَّارِ إِلَّا مِلَّةً وَاحِدَةً)، قَالَ: وَمَنْ
هِيَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: (مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِي)

“Daripada ‘Abdullah bin ‘Amr (r.h.) katanya: Rasulullah S.A.W telah bersabda: “... Dan sesungguhnya Bani Israil telah berpecah kepada tujuh puluh dua millah (aliran pemikiran) dan umatku akan berpecah kepada tujuh puluh tiga millah, semua mereka di dalam neraka kecuali satu millah sahaja”; beliau bertanya: Siapakah satu millah itu wahai Rasulullah? Baginda menjawab: “Golongan yang berada di atas jalananku dan (janaan) para Sahabatku”.

Menurut kitab *‘Aqīdah al-Nājīn* pula “*Ahl al-Sunnah* adalah terdiri dalam kalangan mazhab *Ahl al-Salaf* dan mazhab *Khalaf*”.⁹ Takrif ini bersifat lebih umum kerana selain daripada mazhab *Salaf*, ia turut memasukkan mazhab *Khalaf* sebagai *Ahl al-Sunnah* yang sebenar. Menurut kitab *Mawāqif al-Marjān*, walaupun majoriti ulama *Salaf* memilih mazhab *Tafwīd*, namun Ibn ‘Abbās r.h. (-68 H) dan sebilangan orang yang lain telah memberikan *ta’wīl tafṣīlī* kepada ayat-ayat *mutashābihāt*.¹⁰

⁷ Ismā‘īl b. ‘Umar b. ‘Abd al-Latīf al-Faṭānī (t.t), *Mawāqif al-Marjān bi Sharḥ Mawā‘iz al-Imān fī Tarjamah ba’d Manāhil al-‘Irfān*. Paṭṭānī: Dār al-Muhājirīn, h. 73.

⁸ Abū ‘Isā Muḥammad b. ‘Isā b. Sūrah b. Mūsā al-Tirmidhī (1999), *Jāmi‘ al-Tirmidhī*, Abwāb al-Imān, Bāb Mā Jā’a fī Iftirāq ḥādhih al-Ummah, no.h. 2641, Riyāḍ: Dār al-Salām li al-Nashr wa al-Tawzī‘, h. 600.

⁹ Zayn al-‘Ābidīn b. Muḥammad al-Faṭānī (t.t), *‘Aqīdah al-Nājīn fī ‘Ilm Usūl al-Dīn*. Paṭṭānī: Maṭba‘at Ibn Ḥalabī, h. 49.

¹⁰ Ismā‘īl b. ‘Umar b. ‘Abd al-Latīf al-Faṭānī (t.t), *op. cit.*, h. 76.

Kajian ini mendapati pernyataan di atas bertepatan dengan penjelasan Imam al-Ṭabarī (-310 H)¹¹, al-Qurṭubī (-671 H)¹², Ibn Kathīr (-774 H)¹³ dan lain-lain yang menyatakan bahawa Ibn ‘Abbas r.h. telah memberikan takwilan *tafsīlī* (terperinci) kepada *lafz* (perkataan) *istawā*, *Yad*, *al-Sāq* dan *Janb Allāh* yang terkandung dalam al-Quran¹⁴. Menurut Imam al-Zarkashī (-794 H), antara para Sahabat r.h. yang diriwayatkan telah mentakwilkan ayat-ayat *mutashābihāt* ialah Sayidīnā Alī (-40 H), Ibn Mas‘ūd (-32 H), Ibn ‘Abbās (-68 H) r.h. dan lain-lain¹⁵.

Ia sekali gus menyatakan bahawa para Sahabat r.h. telah mempunyai dua aliran yang berbeza dalam berinteraksi dengan ayat-ayat *mutashābihāt*. Imam al-Qurṭubī (-671 H) contohnya menjelaskan:¹⁶

وَقَدْ عُرِفَ أَنَّ مَذْهَبَ السَّلَفِ تَرَكُ التَّعَرُّضَ لِتَأْوِيلِهَا مَعَ قَطْعِهِمْ
بِاسْتِحَالَةِ ظَوَاهِرِهَا، فَيَقُولُونَ أَمْرُوهَا كَمَا جَاءَتْ. وَذَهَبَ بَعْضُهُمْ إِلَى
إِدْءَاءِ تَأْوِيلَاتِهَا وَحَمْلِهَا عَلَى مَا يَصِحُّ حَمْلُهُ فِي اللِّسَانِ عَلَيْهَا مِنْ غَيْرِ
قَطْعِ بَتَعْيِينِ مُجْمَلٍ مِنْهَا.

“Dan telah diketahui umum bahawa mazhab Salaf adalah meninggalkan penglibatan diri dalam mentakwilkannya (ayat-ayat mutashabihat) beserta mereka memuktamadkan tentang kemustahilan pengertiannya yang zahir. Justeru itulah mereka berkata: “Lakukanlah (bacakanlah sahaja) ia (ayat-ayat mutashabihat) sebagaimana ia datang (tanpa berpegang kepada pengertiannya yang zahir dan tanpa memberikan takwilan tafsīlī kepadanya)”. Dan setengah

¹¹ Muḥammad b. Jarīr al-Ṭabarī (1992), *Jāmi‘ al-Bayān fī Ta’wīl al-Qur’ān*. j. 11, Bayrūt: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 472.

¹² Muḥammad b. Aḥmad al-Qurṭubī (1996), *al-Jāmi‘ li Aḥkām al-Qur’ān*, j. 17 & 18 j. c. 6. Bayrūt: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 36, 108 & 162.

¹³ Ismā‘īl b. Kathīr (1994), *Tafsīr al-Qur’ān al-‘Azīm*, ed. ‘Abd al-Qādir al-‘Arna’ūt. Dimashq: Dār al-Fayhā’, 4 j. h. 303.

¹⁴ Sila lihat pendedahan Prof. Dr. Yūsuf al-Qaraḍāwī berkenaan penjelasan Imam Ibn Kathīr di dalam *Tafsīr al-Qur’ān al-‘Azīm* berkenaan “*al-Istiḥā*”, *al-Yad wa al-Yadayn*, *al-Wajh*, *al-Qurb*, *al-‘Ayn wa al-‘Ayn* dan *al-Ma‘iyyah*” di dalam: Yūsuf al-Qaraḍāwī (2005), *Fuṣūl fī al-‘Aqīdah Bayn al-Salaf wa al-Khalaf*. Qāhīrah: Maktab Wahbah, h. 127-132.

¹⁵ Muḥammad b. ‘Abd Allāh al-Zarkashī (1994), *al-Burhān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, tq. Yūsuf ‘Abd al-Raḥmān al-Mar‘ashlī, *et al.*, j. 2, Bayrūt: Dār al-Ma‘rifah, h. 208-217.

¹⁶ Muḥammad b. Aḥmad al-Qurṭubī (1996), *op. cit.*, j. 4, h. 11.

mereka (ulama Salaf) mengemukakan takwilan-takwilannya (yang tafsīlī) dan menyamakannya¹⁷ dengan apa (pengertian) yang sah menurut kebiasaan lidah (percakapan bangsa Arab) dalam penggunaannya (takwilan tersebut) tanpa memuktamadkan bahawa itulah (takwilan) yang tertentu bagi lafaz mujmal (mutashābihāt) tersebut”.

Menurut Prof. Dr. Yūsuf al-Qaradāwī, *manhaj Ta’wīl* telah menjadi pilihan ramai ulama muktabar yang terkemudian seperti Imam Abū ‘Ubayd (-224 H), al-Bulqīnī (-403 H), al-Isfaraynī (-408H), Ibn Ḥazm (-456 H), al-Juwaynī (-478 H), al-Ghazālī (-505 H), Ibn al-‘Arabī (-543 H), al-Qāḍī ‘Iyāḍ (-544 H), al-Shahrastānī (-548 H), Ibn al-Jawzī (-597 H), al-Rāzī (-606H), al-Āmidī (-631 H), Ibn ‘Abd al-Salām (-660 H), al-Qurṭubī (-671 H), al-Nawawī (-676 H), Ibn Daqīq al-‘Id (-702 H), al-Zarkashī (-794 H), al-‘Irāqī (-806 H), Ibn Ḥajar (-852 H), al-Suyūṭī (-911 H) dan lain-lain.¹⁸

Jelasnya, konsep *Ahl al-Sunnah* yang menghimpunkan semua ulama dalam kalangan *Salaf* dan *Khalaf* adalah bersesuaian dengan pernyataan Imam Ibn Abī al-‘Izz (-792 H):¹⁹

وَبِالْجُمْلَةِ فَأَهْلُ السُّنَّةِ كُلُّهُمْ مِنْ أَهْلِ الْمَذَاهِبِ الْأَرْبَعَةِ وَغَيْرِهِمْ مِنَ
السَّلَفِ وَالْخَلَفِ مُتَّفِقُونَ عَلَى أَنَّ كَلَامَ اللَّهِ غَيْرُ مَخْلُوقٍ

“Dan secara keseluruhannya, maka semua Ahl al-Sunnah (yang terdiri) dalam kalangan penganut empat mazhab (fikah) dan yang selain daripada mereka dalam kalangan Salaf dan Khalaf bersepakat mengatakan bahawa Kalam Allah (al-Quran) bukan makhluk”.

Justeru, boleh dirumuskan bahawa *Ahl al-Sunnah* adalah terdiri dalam kalangan para Sahabat r.h., ulama *Tābi‘īn* dan *fuqahā’ mujtahidīn* serta para pengikut mereka yang berpegang kepada *manhaj* akidah yang

¹⁷ Terjemahan ini disesuaikan dengan ungkapan (حَمَلَ الشَّيْءَ عَلَى الشَّيْءِ) yang telah diterjemahkan dengan maksud “menyamakan sesuatu dengan sesuatu”. Lihat: Hj. Othman b. Hj. Khalid *et al.* (2006), *Kamus Besar Arab – Melayu Dewan*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka, h. 524.

¹⁸ Yūsuf al-Qaradāwī (2005), *op. cit.*, h. 153-154.

¹⁹ ‘Alī b. Muḥammad b. Abī al-‘Izz al-Ḥanafī (2014), *Sharḥ al-‘Aqīdah al-Taḥāwīyyah*, tq. Jama‘ah min al-‘Ulamā’. Bayrūt: al-Maktab al-Islāmī, h. 176.

bersifat pertengahan²⁰. Pertama, akidah mereka berkenaan “konsep keimanan dan persoalan-persoalan agama²¹” adalah bersifat pertengahan di antara fahaman *Khawārij*, *Mu’tazilah*, *Murji’ah* dan *Jahmiyyah*. Kedua, akidah mereka berkenaan “*al-Asmā’ wa al-Ṣifāt*” adalah pertengahan di antara akidah golongan *Mu’tazilah*, *Mushabbihah* dan *Jahmiyyah*. Ketiga, akidah mereka berkenaan “para Sahabat Rasulullah S.A.W” adalah bersifat pertengahan di antara akidah golongan *Rāfiḍah* dan *Khawārij*. Keempat, akidah mereka berkenaan “*Qadar* (ketentuan) Allah S.W.T” adalah bersifat pertengahan di antara fahaman *Qadariyyah* dan *Jabariyyah*.²²

Sehubungan itu, maka pendapat sebilangan ulama yang menegaskan bahawa golongan *Ahl al-Sunnah* hanya terdiri dalam kalangan para Sahabat r.h., ulama *Tābi’in* dan fuqahā’ *mujtahidīn* serta orang-orang yang beriltizam dengan *manhaj al-Ithbāt* (*Tafwīd al-Kayfiyyah*) semata-mata²³ adalah perlu dinilai semula. Ini kerana pendapat tersebut telah menyempitkan *Ahl al-Sunnah* kepada sebilangan kecil ulama sahaja dan didapati bercanggah dengan penjelasan para ulama *mujtahidin* yang lebih terdahulu.

MANHAJ AHL AL-SUNNAH DALAM BERINTERAKSI DENGAN AYAT MUTASHĀBIHĀT

²⁰ Sebagaimana firman Allah S.W.T (وَكَذَٰلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا) dalam Surah al-Baqarah (2): 143.

²¹ Antara “persoalan-persoalan agama” yang dimaksudkan ialah berkenaan al-Quran (merupakan *Kalam* Allah yang *Qadīm*), *al-Isrā’ wa al-Mi’rāj* (yang berlaku dalam keadaan jaga dengan roh dan jasad), syurga dan neraka (yang telah pun diciptakan dan akan kekal abadi buat selama-lamanya), melihat Allah S.W.T di akhirat (tanpa *kayfiyyah* khas untuk orang-orang yang beriman sahaja) dan lain-lain.

²² Muḥammad b. Muḥammad al-Ghazālī (2014), *al-Iqtisād fī al-I’tiqād*, tq. Ṣalāh al-Dīn al-Ḥawārī. Qāhirah: Dār al-Imām al-Shafī’ī, h. 17-155; Muḥammad b. Muḥammad al-Ghazālī (1988), *al-Arba’in fī Usūl al-Dīn*. Bayrūt: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 5-17 dan Sayyid Sa’īd ‘Abd al-Ghanī (2001), *al-‘Aqīdah al-Ṣafīyyah li al-Firqah al-Nājiyyah*, c.4, Makkah al-Mukarramah: Dār Ṭaybah al-Khaḍrā’, h. 32 dan seterusnya.

²³ Taqī al-Dīn Ibn Taymiyyah (2000), *Majmū’ah al-Rasā’il wa al-Masā’il*, tq. Al-Sayyid Muḥammad Rashīd Riḍā. j. 1, Bayrūt: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah, h. 200-221 dan Aḥmad b. ‘Abd al-Ḥalīm Ibn Taymiyyah (2012), *Sharḥ al-‘Aqīdah al-Wāsiṭiyyah*, tq. Abū ‘Abd al-Raḥmān Ṭal’at b. Aḥmad al ‘Arfaḥ. Qāhirah: Maktabat Miṣr, h. 39-294. Lihat juga: Saḥar b. ‘Abd al-Raḥmān al-Hawālī (1430 H), *Usūl al-Firaq wa al-Adyān wa al-Mazāhib al-Fikriyyah*. Makkah al-Mukarramah: Dār Ṭaybah al-Khaḍrā’, h. 20-23; ‘Umar Sulayman al-Ashqar (2008), *al-‘Aqīdah fī Allāh*. ‘Ammān: Dār al-Nafā’is, h. 186-274 dan Abū al-Yazīd Abū Zayd al-‘Ajami (2008), *al-‘Aqīdah al-Islāmiyyah ‘ind al-Fuqahā’ al-Arba’ah*, c. 2, Qāhirah: Dār al-Salām, h. 105-108.

Kebanyakan kitab jawi menjelaskan bahawa dalam berinteraksi dengan ayat *mutashābihāt*, akidah *Ahl al-Sunnah* hanya terbahagi kepada mazhab *Salaf* yang bertunjangkan kepada *Tafwīd al-Ma'nā* dan mazhab (majoriti ulama) *Khalaf* yang bertunjangkan kepada *Ta'wīl Tafṣīlī*.²⁴

Bagaimanapun, kitab jawi bertajuk *Risalah Manhaj Ahl al-Sunnah* telah membahagikan mazhab *Ahl al-Sunnah* kepada tiga iaitu mazhab Imam Abū al-Ḥasan al-Ash'arī (-324 H), mazhab *Salaf* dan mazhab *Khalaf*.²⁵ Manakala kitab *Mawāqif al-Marjān* pula membahagikan mazhab *Ahl al-Sunnah* kepada mazhab *al-Mufawwiḍah* (aliran *Tafwīd*), mazhab *al-Mu'awwilah* (aliran *Ta'wīl*) dan mazhab *al-Mutawassitīn* (aliran pertengahan di antara *Tafwīd* dan *Ta'wīl*) yang dipelopori oleh Imām Ibn Daqīq al-ʿId (-702 H).²⁶

Di bawah ini ialah penjelasan berkenaan aliran *Tafwīd*, aliran *Ta'wīl* dan aliran Imam Abū al-Ḥasan al-Ash'arī sahaja. Penjelasan berkenaan mazhab *al-Mutawassitīn* sengaja tidak akan disentuh kerana ia tidak terlalu sukar untuk difahami memandangkan ia merupakan kombinasi di antara aliran *Tafwīd* dan aliran *Ta'wīl*.

PERTAMA: ALIRAN TAFWĪD

Kitab-kitab jawi Nusantara menjelaskan bahawa dalam berinteraksi dengan ayat *mutashābihāt*, mazhab *al-Salaf al-Ṣāliḥ* adalah bertunjangkan kepada *Tafwīd al-Ma'nā* yang telah ditakrifkan sebagai:²⁷

تَفْوِيْضُ مَعَانِيْ هَذِهِ الْمُتَشَابِهَاتِ إِلَى اللَّهِ وَحْدَهُ بَعْدَ تَنْزِيْهِهِ عَنْ
ظَوَاهِرِهَا الْمُسْتَحِيلَةِ

“Menyerah (yakni oleh mereka itu) akan segala makna
(yang dikehendakiNya) bagi yang *mutashābihāt* ini
kepada Allah jua (yang mengetahuinya) kemudian

²⁴ Sebagai contoh, sila lihat: Zayn al-ʿĀbidīn b. Muḥammad al-Faṭānī (t.t), *op. cit.*, h. 49 dan al-Shaykh Ibrāhīm al-Laqqānī (t.t), *op.cit.*, h. 25.

²⁵ Abd al-Qadir b. Wangah b. Abd al-Latif b. ʿUthman (t.t), *Risalah Manhaj Ahl Al-Sunnah*. Pattani: Percetakan Saudara Press, h. 6.

²⁶ Ismāʿīl b. ʿUmar al-Faṭānī (t.t), *op. cit.*, h. 76-89.

²⁷ Ibid., h. 76. Takrif ini sebenarnya diambil daripada karya berikut: Muḥammad ʿAbd al-ʿAzīm al-Zarqānī (1998), *Manāhil al-ʿIrḥān fī ʿUlūm al-Qurʿān*, c. 2. Bayrūt: Dār Iḥyāʾ al-Turaāth al-ʿArabī, h. 541.

daripada menyuci akanNya Ta‘ālā (yakni kemudian daripada iktikadkan Maha SuciNya Ta ‘ālā) daripada segala zahirnya (yakni segala maknanya yang zahir bagi kita) yang mustahil ia (atasNya)”.

Justeru, apa yang dimaksudkan dengan *tafwīd* ialah *Tafwīd al-Ma‘nā Ba‘d al-Tanzīh* (تَفْوِيْضُ الْمَعْنَى بَعْدَ التَّنْزِيْهِ) iaitu “menyerahkan pengertian yang dikehendaki bagi nas *mutashābihāt* kepada Allah S.W.T selepas (mereka terlebih dahulu) mensucikan Allah S.W.T daripada pengertian zahirnya yang mustahil bagi Allah S.W.T”.²⁸

Pengiktirafan terhadap aliran *Ta‘wīl* dan aliran *Tafwīd* telah diabadikan dalam *naẓam* berikut:²⁹

وَكُلُّ نَصٍّ أَوْهَمَ التَّشْبِيْهِهَا # أَوَّلُهُ أَوْ فَوَاضٍ وَرَمَّ تَنْزِيْهِهَا

“Dan tiap-tiap nas yang memberi waham ia akan tashbih Allah itu dengan yang baharu (makhluk) takwil olehmu atau tafwidkan (serahkan) olehmu akan pengetahuan itu kepada Allah dan qasad olehmu akan suci Allah Ta‘ala daripada menyerupai dengan segala yang baharu”.

Membicarakan tentang konsep *Ta‘wīl* dan konsep *Tafwīd* yang terkandung dalam *naẓam* di atas, kitab *‘Aqīdah al-Nājīn* menjelaskan:³⁰

“Bahawa apa yang dimaksudkan sebagai tashbīh ialah menyerupai, dan apa yang dimaksudkan sebagai takwīl ialah ditanggungkan (ditafsirkan) dia bahawa ia bersalahan daripada pengertiannya yang zahir serta menjelaskan makna (pengertian) yang dikehendaki. Justeru, apa yang dimaksudkan sebagai ta‘wīl di sini ialah ta‘wīl tafsīlī seperti bahawa adalah padanya menyatakan makna yang dikehendaki seperti barang yang ia pada mazhab Khalaf ... atau serahkan olehmu artinya kemudian (selepas) daripada ta‘wīl ijmālī yang ia memalingkan (menyerahkan pengertian) lafaz yang

²⁸ Abd al-Qadir b. Wangah (t.t), *op. cit.*, h. 12.

²⁹ Ibrāhīm al-Bayjūrī (2012), *Tuhfat al-Murīd ‘alā Jawharat al-Tawhīd*, tq.‘Alī Jumu‘ah, c. 6. Qāhirah: Dār al-Salām, h.16.

³⁰ Zayn al-‘Ābidīn al-Faṭānī (t.t), *op. cit.*, h. 49.

memberi waham itu kepada Allah Ta‘ālā atas tariqat Salaf”.

Kitab *Sharḥ* bagi *Matan Jawharah al-Tawhīd* pula menjelaskan:³¹

“Yakni tiap-tiap lafaz nas Quran yang amat tinggi atau hadis yang memberi ibhām pada kita di dalam zahirnya bagi hak Allah Ta‘ala maka dalamnya itu dua mazhab. Maka mazhab Khalaf itu katanya engkau takwīlkan akan dia dengan takwīl yang patut bagi hak Allah Ta‘ālā. Dan kata mazhab Salaf itu engkau tafwīḍkan akan dia kepada Allah ‘Azza wa Jalla halnya qasadkan mensucikan Allah ‘Azza wa Jalla daripada makna yang zahirnya itu mustahil bagi Allah Ta‘ālā. Dan iaitu ittifāq dua mazhab dalam takwilan yang ijmāl serta mensucikan akan Allah ‘Azza wa Jalla daripada zahirnya nas, dan ikhtilāf dua mazhab itu dalam takwīl yang tafṣīl”

Menurut kitab *Mawāqif al-Marjān* pula Imam Ibn al-Ṣalāḥ (-643 H) berpendapat bahawa mazhab *Salaf* yang bertunjangkan kepada *Tafwīḍ* itulah yang menjadi pegangan generasi Islam yang terawal (para Sahabat r.a) dan *fuqahā’ mujtahidīn* seperti Imām Abū Hanifah (-150 H), Imam al-Shafi‘ī (-204 H), Imam Ahmad (-241 H) dan Imam Ja‘far al-Ṣādiq(-148 H).³² Sebagai bukti, Imam Abū Hanifah (-150 H) telah menegaskan:³³

مَنْ حَصَرَ اللَّهُ تَعَالَى فِي الْجِهَةِ الْفَوْقِيَّةِ أَوْ التَّحْتِيَّةِ فَقَدْ كَفَرَ

“Barang siapa mehingga ia akan Allah Ta‘ālā pada jihat (arah) yang bangsa atas atau yang bangsa bawah maka sesungguhnya kufur ia”.

Manakala Imam Ja‘far al-Ṣādiq (-148 H) pula menegaskan:³⁴

³¹ Ibrāhīm al-Laqqani (t.t), *op. cit.*, h. 25.

³² Ismā‘īl b. ‘Umar al-Faṭānī (t.t), *op. cit.*, h. 81.

³³ *Ibid*, h. 82.

³⁴ *Ibid.*, h. 83. Penjelasan di atas bertujuan untuk membuktikan bahawa *fuqahā’ mujtahidīn* terdahulu tidak menerima pakai pengertian zahir ayat-ayat dan hadis-hadis *mutashābihāt* yang menggambarkan bahawa Allah S.W.T bertempat di atas ‘arash.

"مَنْ زَعَمَ أَنَّ اللَّهَ فِي شَيْءٍ أَوْ مِنْ شَيْءٍ أَوْ عَلَى شَيْءٍ فَقَدْ أَشْرَكَ، إِذْ لَوْ كَانَ فِي شَيْءٍ لَكَانَ مَحْضُورًا، وَلَوْ كَانَ عَلَى شَيْءٍ لَكَانَ مُحْمُولًا، وَلَوْ كَانَ مِنْ شَيْءٍ لَكَانَ مُحَدَّثًا"

"Barang siapa sangka ia akan bahwasanya Allah itu ada Ia di dalam suatu atau daripada suatu atau di atas suatu maka sesungguhnya syirik yakni kufur ia, kerana kalau adalah Ia Ta'ālā dalam suatu tentulah Ia yang dilingkungi, dan kalau adalah Ia di atas suatu tentulah Ia yang dipikulkan, dan kalau adalah Ia daripada suatu tentulah Ia yang baharu".

Sebagai suatu penilaian, penulis mendapati pernyataan di atas bertepatan dengan pernyataan Imam al-Zarkashī (-794 H) sebagaimana berikut:³⁵

"وَقَدْ اِخْتَلَفَ النَّاسُ فِي الْوَارِدِ مِنْهَا فِي الْآيَاتِ وَالْأَحَادِيثِ عَلَى ثَلَاثٍ فِرَقٍ: (أَحَدُهَا) أَنَّهُ لَا مَدْخَلَ لِلتَّأْوِيلِ فِيهَا ، بَلْ تُجْرَى عَلَى ظَاهِرِهَا ، وَلَا تُؤَوَّلُ شَيْئًا مِنْهَا ، وَهُمْ الْمُشَبِّهَةُ . (وَالثَّانِي) أَنَّ لَهَا تَأْوِيلًا ، وَلَكِنَّا نُمْسِكُ عَنْهُ ، مَعَ تَنْزِيهِهِ اعْتِقَادَنَا عَنِ الشَّبْهِ وَالتَّعْطِيلِ ، وَنَقُولُ : لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ ، وَهُوَ قَوْلُ السَّلَفِ . (وَالثَّالِثُ) أَنَّهَا مُؤَوَّلَةٌ ، وَأَوَّلُوهَا عَلَى مَا يَلِيْقُ بِهِ . وَالْأَوَّلُ بَاطِلٌ ، وَالْأَخِيرَانِ مَنْقُولَانِ عَنِ الصَّحَابَةِ ، فَتَقِلَّ الْإِمْسَاكُ عَنْ أَمِّ سَلَمَةَ أَنَّهَا سُئِلَتْ عَنِ الْإِسْتِوَاءِ فَقَالَتْ: (الْإِسْتِوَاءُ مَعْلُومٌ ، وَالْكَيفُ مَجْهُولٌ، وَالْإِيمَانُ بِهِ وَاجِبٌ ، وَالسُّؤَالُ عَنْهُ بِدْعَةٌ). وَكَذَلِكَ سُئِلَ عَنْهُ مَالِكٌ فَأَجَابَ بِمَا قَالَتْهُ أُمُّ سَلَمَةَ وَكَذَلِكَ سُئِلَ سُفْيَانُ الثَّوْرِيُّ فَقَالَ: (أَفْهَمُ مِنْ قَوْلِهِ {الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى — طه : 5} مَا أَفْهَمُ مِنْ قَوْلِهِ {ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ — فُصِّلَتْ : 11}. وَسُئِلَ الْأَوْزَاعِيُّ عَنْ تَفْسِيرِ هَذِهِ الْآيَةِ ، فَقَالَ : {الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى} كَمَا قَالَ ، وَإِنِّي لَأَرَاكَ ضَالًّا قَالَ

³⁵ Badr al-Dīn Muḥammad b. ‘Abd Allāh al-Zarkashī (1994), *op. cit.*, j. 2, h. 207-208.

الشَّيْخُ أَبُو عَمْرٍو بْنُ الصَّلَاحِ : (وَعَلَى هَذِهِ الطَّرِيقَةِ مَضَى صَدْرُ
الْأُمَّةِ وَسَادَاتُهَا ، وَإِيَّاهَا اخْتَارَ أَيْمَةُ الْفُقَهَاءِ وَقَادَتُهَا ، وَإِلَيْهَا دَعَا
أَيْمَةُ الْحَدِيثِ وَأَعْلَامُهُ ، وَلَا أَحَدَ مِنَ الْمُتَكَلِّمِينَ مِنْ أَصْحَابِنَا
يَصْدِفُ عَنْهَا وَيَأْبَاهَا) "

“Manusia (umat Islam) telah berbeza pendapat tentang sebahagian daripada ayat-ayat dan hadis-hadis yang berkaitan dengannya (perkara mutashābihāt, dan mereka terbahagi) kepada tiga golongan: Satu daripadanya (berpendapat) bahawasanya tiada sebarang takwilan padanya bahkan ia diterima pakai menurut zahir (pengertian)nya dan mereka tidak mentakwilkan sedikit pun daripadanya (sekalipun dengan ta’wīl ijmālī); mereka itu adalah golongan al-Mushabbihah. Golongan kedua (berpendapat) bahawa ayat-ayat dan hadis-hadis mutashābihāt mempunyai takwilan yang tertentu tetapi kami menahan diri daripada (memberi takwilan tertentu kepada)nya beserta mensucikan iktikad kami (dengan menerima ta’wīl ijmālī supaya terselamat) daripada tashbīh (menyerupakan Allah dengan makhluk sebagaimana fahaman golongan mushabbihah) dan ta’īl (menafikan kesemua Sifat Allah sebagaimana pendirian Muktaẓilah), dan kami berkata: “Tiada mengetahui (ta’wīl tafṣīlī)nya kecuali Allah jua, dan itulah pendapat Salaf. Golongan ketiga (berpendapat) bahawa ia (harus) ditakwilkan dan mereka telah mentakwilkannya menurut pengertian yang layak baginya. (Pendapat) yang pertama adalah batil (sesat); dan dua pendapat yang terakhir telah diriwayatkan kedua-duanya daripada para Sahabat r.h. Maka telah diriwayatkan menahan diri daripada mentakwilkannya (dengan ta’wīl tafṣīlī) daripada Umm Salamah (r.h.) bahawa beliau telah ditanya tentang al-Istiṡā’ lalu beliau menjawab: “al-Istiṡā’ telah diketahui, dan caranya tidak diketahui, dan beriman dengannya adalah wajib dan bertanya mengenainya adalah bid‘ah.” Demikian juga Imam Malik (-179H) telah ditanya mengenainya lalu beliau menjawab dengan jawapan yang telah diberikan oleh Ummu Salamah Dan demikian juga Sufyān al-

Thawrī (-161H) telah ditanya (mengenainya) lalu beliau menjawab: “Saya memahami firmanNya (yang bermaksud): “Tuhan Yang Maha Pemurah di atas ‘arash beristiwa’ Ia” sama seperti saya memahami firmanNya (yang bermaksud): “Kemudian Dia beristiwa’ ke langit”. Dan (Imam) al-Awza’ī telah ditanya tentang tafsiran ayat ini lalu beliau menjawab: {الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى} (adalah) sebagaimana yang Dia telah firmankan (perlu dibiarkan tanpa sebarang tafsiran mahupun takwilan), dan sesungguhnya saya benar-benar berpendapat bahawa engkau adalah orang yang sesat Berkata al-Shaykh Abū ‘Amr b. al-Ṣalāḥ: “Dan di atas manhaj inilah berjalannya permulaan umat ini bersama para pemuka ulama dalam kalangan mereka, dan manhaj inilah yang telah dipilih oleh para pemimpin fuqahā’ mujtahidīn dan tokoh-tokohnya yang terbilang, dan kepada manhaj inilah berseru oleh para pemimpin dan tokoh-tokoh ulama dalam bidang hadis dan tiada seorang pun ulama akidah dalam kalangan para sahabat kami yang berpaling daripada manhaj ini dan enggan menerimanya”

Pemakaian konsep *Tafwīd al-Ma’nā* oleh ulama *Salaf* dalam berinteraksi dengan ayat-ayat dan hadis-hadis *mutashābihāt* turut diberi perakuan oleh Imam al-Taḥāwī (-321 H) sebagaimana berikut:³⁶

وَالرُّؤْيَةُ حَقٌّ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ بِغَيْرِ إِحَاطَةٍ وَلَا كَيْفِيَّةٍ ، كَمَا نَطَقَ بِهِ كِتَابُ رَبِّنَا {وَجُودُهُ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةٌ – الْقِيَامَةُ : 22-23} . وَتَفْسِيرُهُ عَلَى مَا أَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى وَعَلِمَهُ ³⁷ ، وَكُلُّ مَا جَاءَ فِي ذَلِكَ مِنَ الْحَدِيثِ الصَّحِيحِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَهُوَ كَمَا قَالَ ، وَمَعْنَاهُ عَلَى مَا أَرَادَ ، لَا نَدْخُلُ فِي ذَلِكَ مُتَأَوِّلِينَ بِأَرَائِنَا وَلَا مُتَوَهِّمِينَ بِأَهْوَائِنَا

³⁶ Ibn Abī al-‘Izz (2014), *op. cit.*, h. 188-189.

³⁷ Sila lihat catatan baris bagi perkataan (وَعَلِمَهُ) di dalam: ‘Abd al-Ghanī al-Ngunaymī al-Maydānī al-Hanafī al-Dimashqī (2009), *Sharḥ al-‘Aqīdah al-Taḥāwīyyah al-Musammāh Bayān al-Sunnah wa al-Jamā’ah*, ed. Kāmil Aḥmad Kāmil al-Husaynī. Qāhirah: Dār al-Basā’ir, h. 79.

“Dan melihat Allah (di akhirat nanti) adalah benar untuk ahli syurga tanpa meliputi (hakikat Allah) dan tanpa kayfiyat, sebagaimana yang dijelaskan mengenainya oleh kitab Tuhan kita (ayat al-Quran yang bermaksud): “Pada hari akhirat itu, muka (orang-orang yang beriman) berseri-seri; melihat kepada Tuhannya” (Surah al-Qiyāmah (75): 22-23. Dan tafsirannya adalah menurut apa yang dikehendaki oleh Allah Ta‘ala dan menurut apa yang dikehendakiNya. Dan semua hadis-hadis sahih yang datang daripada Rasulullah S.A.W mengenainya maka ia adalah sebagaimana yang telah disabdakan oleh baginda, dan maknaNya adalah menurut apa yang dikehendaki oleh baginda; kita tidak akan melibatkan diri dalam mentakwilkannya menurut pendapat-pendapat kita dan tidak juga akan membayangkan (maksud ayat-ayat dan hadis-hadis mutashābihāt berdasarkan pengertiannya yang zahir) menurut hawa nafsu kita (sebagaimana yang dilakukan oleh golongan mushabbihah dan mujassimah)”.

Kajian ini juga mendapati pernyataan kitab-kitab jawi di atas bertepatan dengan penjelasan Imam al-Tirmidhī (-279 H):³⁸

وَالْمَذْهَبُ فِي هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ مِنَ الْأَئِمَّةِ مِثْلَ سُفْيَانَ الثَّوْرِيِّ، وَمَالِكِ بْنِ أَنَسٍ، وَابْنِ الْمُبَارَكِ، وَابْنِ عُيَيْنَةَ، وَوَكَيْعٍ وَغَيْرِهِمْ: أَنَّهُمْ رَوَوْا هَذِهِ الْأَشْيَاءَ، ثُمَّ قَالُوا: نَرَوِي هَذِهِ الْأَحَادِيثَ وَنُؤْمِنُ بِهَا وَلَا يُقَالُ: كَيْفَ؟ وَهَذَا الَّذِي اخْتَارَهُ أَهْلُ الْحَدِيثِ: أَنَّ تُرَوَى هَذِهِ الْأَشْيَاءُ كَمَا جَاءَتْ وَيُؤْمِنُ بِهَا، وَلَا تُفَسَّرُ وَلَا تُتَوَهَّمُ، وَلَا يُقَالُ: كَيْفَ؟ وَهَذَا أَمْرُ أَهْلِ الْعِلْمِ الَّذِي اخْتَارُوهُ وَدَهَبُوا إِلَيْهِ.

“Dan mazhab (yang muktabar) berhubung (perkara) ini di sisi para ilmuwan yang memimpin masyarakat seperti Sufyān al-Thawrī (-161H), Mālik b. Anas (-179H), Ibn al-Mubārak, Ibn ‘Uyaynah (-198H), Wakī’ (b. al-Jarrāh) dan lain-lain bahawa mereka telah meriwayatkan perkara-perkara ini kemudian mereka berkata: “Kami

³⁸ Abū ‘Isā Muḥammad b. ‘Isā b. Sūrah b. Mūsā al-Tirmidhī (1999), *op. cit.*, no. h. 662.

meriwayatkan hadis-hadis ini dan kami beriman dengannya, dan tidak boleh dikatakan: Bagaimanakah (ia)?”. Inilah mazhab yang dipilih oleh (para ulama) ahli hadis iaitu perkara-perkara ini diriwayatkan sebagaimana ia datang dan perlu beriman dengannya tanpa mentafsirkannya dan tanpa membayangkannya (maksud ayat-ayat dan hadis-hadis mutashābihāt berdasarkan pengertiannya yang zahir) serta tidak boleh dikatakan: Bagaimanakah (ia)? Inilah urusan (manhaj) yang telah dipilih ahli-ahli ilmu dan yang mereka bermazhab dengannya”.

Mengulas lanjut penjelasan Imam al-Tirmidhī di atas, al-Ḥāfīz b. Ḥajar al-‘Asqalānī (-852H) menyatakan:³⁹

وَقَوْلُهُ (وَلَا تُتَوَهَّمُ) مَعْنَاهُ : يُصَرَّفُ ظَاهِرُهَا الَّذِي يُؤَهَّمُ مُشَابَهَةَ اللَّهِ لِحَلْقِهِ، مَعَ تَفْوِيضِ الْمَعْنَى الْحَقِيقِيِّ لِلَّهِ تَعَالَى، وَأَمَّا الْكَيْفُ فَلَا نَحْتَاجُ لِتَفْوِيضِهِ لِأَنَّ الْكَيْفَ مُحَالٌ عَلَى اللَّهِ تَعَالَى، كَمَا قَالَ الْإِمَامُ مَالِكٌ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: (وَلَا يُقَالُ كَيْفَ، وَكَيْفَ عَنْهُ مَرْفُوعٌ) أَيَّ أَنَّهُ لَا كَيْفَ لِلَّهِ تَعَالَى.

“Dan kata-katanya (وَلَا تُتَوَهَّمُ) ertinya (ialah) dipalingkan zahir pengertiannya (hadis-hadis mutashābihāt) yang menggambarkan penyerupaan Allah dengan makhlukNya, beserta dengan menyerahkan maknanya yang hakiki kepada Allah Ta‘ālā. Adapun tentang al-Kayf (bagaimana keadaan Sifat Allah yang mutashābihāt itu) maka kita tidak berhajat untuk mentafwidkan pengertiannya (kepada Allah) kerana kayfiyāt itu sendiri adalah mustahil bagi Allah, sebagaimana kata-kata Imām Mālik r. hm.: “Dan tidak dikatakan “bagaimana?”, kerana “(pertanyaan) bagaimana” itu sendiri adalah terangkat daripadaNya (tidak layak ditanyakan sejak dari awal lagi)”, iaitu bahawasanya tiada sebarang kayfiyāt pun bagi Allah Ta‘ālā”.

³⁹ Yūsuf al-Qaradāwī (2005), *op. cit.*, h. 69.

Penjelasan di atas sekali gus membuktikan kesahihan pernyataan kitab-kitab jawi Nusantara bahawa para ulama *Salaf* sebenarnya telah menyerahkan makna (*Tafwīd al-Ma'nā*) setiap nas *mutashābihāt* kepada Allah S.W.T tanpa menerima pakai pengertiannya yang zahir yang mustahil bagi Allah S.W.T seperti bertempat di atas '*arash*, beranggota, bergerak dari '*arash* ke langit dunia dan seumpamanya.

KEDUA: MAZHAB TA'WĪL

Berkenaan mazhab *al-Mu'awwilah* yang memberikan *ta'wīl tafṣīlī* kepada sebilangan nas *mutashābihāt*,⁴⁰ kitab *Mawāqif al-Marjān* menjelaskan bahawa ia telah pun muncul sejak zaman para Sahabat r.h. lagi.⁴¹ Sebagai contoh, Abdullah b. 'Abbās r.h. (-68 H) telah memberikan takwilan *tafṣīlī* kepada lafaz (أَيْدٍ) yang terkandung dalam firman Allah S.W.T :

وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ
(Surah al-Zāriyāt 51: 47)

dengan makna (قُوَّة) yang menyebabkan ayat di atas bermaksud: “Dan langit itu Kami dirikan dengan kekuasaan Kami (dalam bentuk binaan yang kukuh rapi). Dan sesungguhnya Kami adalah mempunyai kekuasaan yang luas tidak terhingga”.

Kajian ini mendapati pernyataan di atas bertepatan dengan fakta yang terkandung dalam Tafsir al-Qurtubī (-671 H) yang menjelaskan bahawa perkataan (أَيْدٍ) telah ditakwilkan oleh Ibn 'Abbās (-68 H) dan lain-lain dengan maksud kekuatan dan kekuasaan (بِقُوَّةٍ وَقُدْرَةٍ)⁴². Imam Ibn Kathīr (-774 H) pula menyatakan bahawa takwilan tersebut telah

⁴⁰ Penjelasan terperinci berkenaan takwilan ayat-ayat dan hadis-hadis *mutashābihāt* dalam kitab-kitab jawi boleh didapati dalam: Zayn al-‘Ābidīn b. Muḥammad al-Faṭānī (t.t), *op. cit.*, h. 39, 50-51; Ismā‘īl b. ‘Umar al-Faṭānī (t.t), *op. cit.*, h. 54, 76, 80, 84, 89, 92-95; dan Hj. ‘Abd al-Qadir b. Wangah (t.t), *op. cit.*, h. 16-37.

⁴¹ Ismā‘īl b. ‘Umar al-Faṭānī (t.t), *ibid.*, h. 76. Sila lihat penjelasan al-Qaraḍāwī berkenaan nas-nas *mutashābihāt* yang telah ditakwilkan oleh Ibn ‘Abbās r.h. di dalam: Yūsuf al-Qaraḍāwī (2005), *op. cit.*, h. 84-86.

⁴² Muḥammad b. Aḥmad al-Qurtubī (1996), *op. cit.*, j. 17, h. 36.

diriwayatkan daripada Ibn'Abbās (-68 H), Mujāhid (-104 H), Qatādah (-117 H), Sufyān al-Thawrī (-161 H) dan lain-lain⁴³.

Takwilan *tafsīlī* di atas telah dijadikan landasan oleh ulama *Khalaf* untuk menyelamatkan akidah masyarakat awam yang berhadapan dengan pelbagai fahaman sesat daripada golongan *Jabariyyah*, *Qadariyyah*, *Mu'tazilah*, *Mujassimah*⁴⁴, ahli-ahli falsafah dan sebagainya.⁴⁵ Sehubungan itu, kitab '*Aqīdah al-Nājin* menjelaskan:⁴⁶

"Dan bermula tarikat (aliran) Khalaf itu terlebih mengetahui dan terlebih teguh kerana barang yang padanya bertambah wāḍiḥ (jelas) dan radd atas khusūm (menolak kesesatan golongan yang menentang akidah Ahl al-Sunnah) dan iaitu terlebih rājiḥ (kuat)"

Berhubung keharusan memberikan takwilan yang *sahih* kepada sesuatu ayat al-Quran dan sesuatu hadis *mutashābihāt*, Imam Ibn al-Qayyim (-751 H) dan kemudiannya turut diperakui oleh Imam Ibn Abī al-'Izz al-Ḥanafī (-792 H) menjelaskan:⁴⁷

وَبِالْجُمْلَةِ فَالتَّأْوِيلُ الَّذِي يُوَافِقُ مَا دَلَّتْ عَلَيْهِ النُّصُوصُ وَجَاءَتْ بِهِ
السُّنَّةُ هُوَ التَّأْوِيلُ الصَّحِيحُ، وَغَيْرُهُ هُوَ الْفَاسِدُ.

"Secara kesimpulannya, takwil yang menepati dalil-dalil yang telah ditunjukkan oleh nas-nas al-Quran serta dibawa datang oleh al-Sunnah, itulah takwīl yang sahih, dan yang selain daripadanya adalah takwīl yang rosak".

Jelasnya, selain daripada mazhab *Tafwīd*, mazhab *Ta'wīl* juga merupakan manhaj akidah *Ahl al-Sunnah* yang asal kerana ia telah pun wujud sejak zaman para Sahabat r.h. dan seterusnya telah dimantapkan

⁴³ Ismā'īl b. Kathīr (1994), *op. cit.*, j. 4, h. 303.

⁴⁴ Pengertian golongan *al-Mujassimah* menurut Imam al-Qurṭubī (-671 H) ialah: الَّذِينَ جَمَعُوا مَا فِي الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ مِمَّا ظَاهَرَهُ الْجَسْمِيَّةُ حَتَّى اغْتَفَقُوا أَنَّ الْبَارِئَ تَعَالَى جِسْمٌ مُجَسَّمٌ وَصُورَةٌ مُصَوَّرَةٌ (ذَاتٌ وَجْهِ وَعَيْنٌ وَيَدٌ وَجَنْبٌ وَرَجُلٌ وَأَصَابِعُ، تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ). Lihat: Muḥammad b. Aḥmad al-Qurṭubī (1996), *op. cit.*, j. 4, h. 11.

⁴⁵ Ibrāhīm al-Laqqānī (t.t), *op. cit.*, h. 25.

⁴⁶ Zayn al-'Ābidīn b. Muḥammad al-Faṭānī (t.t), *op. cit.* h. 49.

⁴⁷ Muḥammad b. Abī Bakr Ibn Qayyim al-Jawziyyah (2004), *Mukhtaṣar al-Sawā'iq al-Mursalah 'alā al-Jahmiyyah wa al-Mu'aṭṭilah*, tq. al-Ustaz Sayyid 'Imrān. Qāhirah: Dār al-Ḥadīth, h. 21 dan Ibn Abī al-'Izz al-Ḥanafī (2014), *op. cit.*, h. 215.

lagi oleh *fuqahā' mujtahidīn* dalam kalangan ulama *Ashā'irah* dan *Matūridiyyah*.⁴⁸

Justeru, walaupun kitab-kitab jawi Nusantara menegaskan bahawa akidah *Salaf* yang bertunjangan kepada *Tafwīd al-Ma'nā* adalah “lebih selamat” (السَّلَفُ أَسْلَمُ) berbanding aliran *Khalaf* kerana ia “lebih jauh” daripada berlaku kesilapan dalam menentukan makna yang berkemungkinan tidak dikehendaki oleh Allah S.W.T.⁴⁹, namun kitab-kitab jawi secara konsisten turut menjelaskan bahawa mazhab *Khalaf* adalah lebih teguh (الْخَلْفُ أَفْعَدُ)⁵⁰ ataupun lebih mengetahui dan lebih bijaksana (الْخَلْفُ أَعْلَمُ وَأَحْكَمُ).⁵¹

Penerimaan kitab-kitab jawi terhadap aliran *Ta'wīl* tidak perlu diperincikan dengan lebih lanjut kerana tidak timbul sebarang keraguan lagi mengenai penerimaan *Khalaf* terhadapnya.

KETIGA: MAZHAB IMAM ABŪ AL-ḤASAN AL-ASH'ARĪ

Berkenaan mazhab Imam Abū al-Ḥasan al-Ash'arī (-324 H) dalam berinteraksi dengan ayat dan hadis *mutashābihāt*, kitab *Risālat Manhaj Ahl al-Sunnah* menjelaskan bahawa menurut Imam al-Ash'arī, *al-Istiḥḍā'*, *al-Yad*, *al-Wajh*, *al-'Ayn* dan sebagainya merupakan beberapa nama bagi Sifat Allah S.W.T yang tergolong dalam kategori Sifat *Ma'ānī*

⁴⁸ Sebagai contoh, sila lihat takwilan Imam 'Izz al-Dīn b. 'Abd al-Salām (-660 H) berkaitan tiga puluh sembilan (39) Sifat-sifat Allah yang *mutashābihāt* berpandukan dalil-dalil al-Quran dan al-Sunnah di dalam: 'Abd al-Salām Māzin Abū Khalaf (2012), *al-'Aqīdah al-Islāmiyyah 'ind Sulṭān al-'Ulamā' al-'Izz b. 'Abd al-Salām*. 'Ammān: Dār al-Nūr al-Mubīn li al-Dirāsāt wa al-Nashr, h. 194-300.

⁴⁹ Zayn al-'Ābidīn b. Muḥammad al-Faṭānī (t.t), *op. cit.*, h. 49. Lihat juga: 'Abd al-Ghanī Yahya dan 'Umar Yūsuf (t.t), *Risālah al-Tawhīd (Pindaan)*. Paṭṭānī: Maṭba'ah b. Hallābī, h. 18.

⁵⁰ Zayn al-'Ābidīn b. Muḥammad al-Faṭānī (t.t), *op. cit.*.

⁵¹ Dāwud b. al-Shaykh 'Abd Allāh al-Faṭānī (t.t), *op. cit.*, h. 44 (lihat pada catatan di tepi kitab). Sila lihat: “*Taqdīm al-Shaykh al-'Allāmah al-Faqīh al-Duktūr Yūsuf al-Qaraḍāwī*” di dalam: Sayf b. 'Alī al-'Asr (2010), *op. cit.*, h. 10 yang antara lainnya telah memberi penjelasan berikut:

... ولا يقصدون أن يكون الخلف أعلم من السلف، ولكن المذهب والطريقة، وذلك حسب الوقت والحال. وإنما كان مذهب الخلف أعلم لأنه يزيل الشبهة، ويقيم الحجة، ويقنع العقل المتطلع أبدا إلى المعرفة، ولا يقنعه دائما إلى التسليم، وقول: الله أعلم بمراحله! كما أنه هو الأليق بخطاب المنكرين والمشككين الذين لا يقنعهم التفويض والتسليم ... هذا ما عرفته في الأزهر من خلال مراحل الدراسات المختلفة ...

sebagaimana sifat *Qudrat* dan *Iradat*, yang juga dinamakan sebagai *Sifāt Sam'īyyāt* iaitu yang didengar daripada al-Quran atau al-Hadith.⁵²

Kitab *Mawāqif al-Marjān* pula menjelaskan bahawa Imam Abū al-Ḥasan al-Ash'arī telah mentakwilkan nas *mutashābihāt* (dengan *ta'wīl ijmālī*) tanpa menentukan makna yang dikehendaki (iaitu tanpa *ta'wīl tafṣīlī*) dan beliau berpendapat bahawa apa yang dikehendaki daripada firman Allah S.W.T (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى) ialah mengithbātkan bahawa Allah S.W.T bersifat dengan satu sifat *Sam'īyah* yang dinamakan sebagai sifat *istiwā'* yang tidak diketahui maknanya secara *ta'yīn*.⁵³

Kajian ini mendapati pernyataan di atas bertepatan dengan huraian Imam al-Zarkashī (-794 H) sebagaimana berikut:⁵⁴

فَنَحْنُ نَجْرِي فِي هَذَا الْبَابِ عَلَى طَرِيقِ الْمُؤَوَّلِينَ ، حَاكِينَ كَلَامَهُمْ .
فَمِنْ ذَلِكَ صِفَةُ الْإِسْتَوَاءِ ، فَحَكَى مُقَاتِلٌ وَالْكَلْبِيُّ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ
{ اسْتَوَى - طه : 5 } بِمَعْنَى اسْتَقَرَّ ، وَهَذَا إِنْ صَحَّ يَحْتَاجُ إِلَى تَأْوِيلٍ ،
فَإِنَّ الْإِسْتِقْرَارَ يُشْعِرُ بِالتَّجَسُّمِ قَالَ الْأُسْتَاذُ (إِسْمَاعِيلُ الضَّرِيرُ) :
وَالصَّوَابُ مَا قَالَهُ الْفَرَاءُ وَالْأَشْعَرِيُّ وَجَمَاعَةٌ مِنْ أَهْلِ الْمَعَانِي أَنَّ مَعْنَى
{ اسْتَوَى } أَقْبَلَ عَلَى خَلْقِ الْعَرْشِ وَعَمَدَ إِلَى خَلْقِهِ ، فَسَمَّاهُ اسْتَوَاءً ،
كَقَوْلِهِ { ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ - فَصَّلَتْ : 11 } أَيْ
قَصَدَ وَعَمَدَ إِلَى خَلْقِ السَّمَاءِ فَكَذَا هَهُنَا . قَالَ : وَهَذَا الْقَوْلُ مَرْضِيٌّ
عِنْدَ الْعُلَمَاءِ لَيْسَ فِيهِ تَعْطِيلٌ وَلَا تَشْبِيهٌ⁵⁵ وَإِذَا ثَبَتَ هَذَا فَصَحَّ
قَوْلُ الْأَشْعَرِيِّ : إِنَّ الْيَدَيْنِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : { لَمَّا خَلَقْتُ بِيَدَيَّ - ص :

⁵² Hj. 'Abd al-Qadir b. Wangah (t.t), *op. cit.*, h. 6.

⁵³ Ismā'īl b. 'Umar al-Faṭānī (t.t), *op. cit.*, h. 92.

⁵⁴ Muḥammad b. 'Abd Allāh al-Zarkashī (1994), *op. cit.*, h. 211-212 dan 214. Lihat juga penjelasan mengenainya di dalam: Al-Qāḍī Abū Bakr Muḥammad b. 'Abd Allāh b. al-'Arabī (1990), *op. cit.*, h. 375-377.

⁵⁵ Sambungan kepada frasa di atas ialah (وَمَعْنَاهُ : أَخَذْتُ) قَالَ الْأَشْعَرِيُّ : { عَلَى } هُنَا بِمَعْنَى (فِي) وَمَعْنَاهُ : أَخَذْتُ (كَمَا) قَالَ تَعَالَى : { وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبِيبُ الْإِيمَانِ اللَّهُ فِي الْعَرْشِ فَعَلَّ سَمَاءَهُ اسْتَوَاءً كَمَا فَعَلَ سَمَاءَهُ فَضْلاً وَنِعْمَةً ، أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ * فَضْلاً مِنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً } وَقَالَ وَرَبَّنْهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمْ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ ، أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ * فَضْلاً مِنَ اللَّهِ وَنِعْمَةً } (الْأَشْعَرِيُّ فِي الْمُوجَزِ : { وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ } أَيْ عَالَمٌ بِمَا فِيهِمَا ،) . Lihat: Muḥammad b. 'Abd Allāh al-Zarkashī (1994), *ibid*.

{35} صِفَةٌ وَرَدَ بِهِ الشَّرْعُ ، وَلَمْ يَقُلْ إِنَّهَا فِي مَعْنَى الْقُدْرَةِ كَمَا قَالَ الْمُتَأَخِّرُونَ مِنْ أَصْحَابِهِ ، وَلَا بِمَعْنَى النِّعْمَةِ ، وَلَا قَطَعَ بِشَيْءٍ مِنْ التَّأْوِيلَاتِ تَحْزُّرًا مِنْهُ عَنْ مُخَالَفَةِ السَّلَفِ ، وَقَطَعَ بِأَنَّهَا صِفَةٌ تَحْزُّرًا عَنْ مَذَاهِبِ الْمُشَبَّهَةِ .

“Maka kami akan berbicara dalam bab ini menurut jalan para ulama aliran Ta’wīl dengan menceritakan percakapan mereka. Antaranya ialah berkenaan Sifat Istiwā’, di mana Muqātil dan al-Kalbī telah menceritakan daripada Ibn ‘Abbās r.h bahawa “istawā” bermaksud “menetap”. Dan (riwayat) ini jika sahih (sekali pun), ia berhajat kepada takwilan kerana sesungguhnya “menetap” itu menimbulkan kefahaman menjisimkan Allah Berkata al-Ustaz (Ismā‘īl al-Darīr – yang buta matanya): “Dan yang benarnya ialah apa yang dikatakan oleh al-Farrā’, (Imam Abū al-Ḥasan) al-Ash‘arī dan sekumpulan pakar ilmu Ma‘ānī bahawa pengertian {istawā} ialah bertindak untuk menciptakan ‘arash dan menuju kepada penciptaannya, lalu Dia menamakannya sebagai istiwā’ seperti firmanNya (yang bermaksud): “Kemudian Dia menunjukan kehendakNya ke arah (bahan-bahan) langit sedang langit itu masih berupa asap”, iaitu Dia menuju kepada penciptaan langit, maka demikian juga (pengertiannya) di sini. Beliau (Ustaz Ismā‘īl al-Darīr) berkata: “Kata-kata ini diredai oleh para ‘ulamak (kerana) ia tidak mengandungi ta‘īl (menafikan sifat bagi Allah) dan tiada juga tashbīh (menyerupakan Allah dengan makhluk) Dan apabila sabit (kesahihan makna) ini, maka sahlah kata-kata (Imam Abū al-Ḥasan) al-Ash‘arī: “Sesungguhnya (lafaz) al-Yadayn di dalam firman Allah Ta‘ālā (yang bermaksud): “kepada (Adam) yang telah Aku ciptakan dengan kedua tanganKu?” adalah satu Sifat (Allah) yang telah dijelaskan oleh Syarak, dan beliau (al-Ash‘arī) tidak pernah berkata sesungguhnya ia dengan makna “Qudrat” sebagaimana pendapat para ulama Ash‘arīyah yang terkemudian, dan tidak juga dengan makna “nikmat” dan beliau tidak memberikan sebarang takwilan tafṣīlī (kepada sesuatu lafaz mutashābihāt) bagi memelihara diri daripada

menyalahi golongan Salaf, bahkan beliau menegaskan bahawa ia adalah suatu Sifat (bagi Allah S.W.T) untuk memelihara diri daripada mazhab-mazhab golongan mushabbihah.

Penjelasan yang lebih berautoriti berkenaan mazhab Imam Abū al-Ḥasan al-Ash‘arī boleh didapati dalam karya beliau sendiri iaitu *Risālah ilā Ahl al-Thaghr* sebagaimana berikut:⁵⁶

قَالَ أَبُو الْحَسَنِ الْأَشْعَرِيُّ : وَاجْمَعُوا عَلَى أَنَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا لِعَرْضِ الْأُمَمِ وَحِسَابِهَا وَعِقَابِهَا وَثَوَابِهَا ، فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ مِنَ الْمُذْنِبِينَ ، وَيُعَذِّبُ مِنْهُمْ مَنْ يَشَاءُ كَمَا قَالَ ، وَلَيْسَ بِجَيْئُهُ حَرَكَةٌ وَلَا زَوَالًا ، وَإِنَّمَا يَكُونُ الْمَجِيءُ حَرَكَةً وَزَوَالًا إِذَا كَانَ الْجَائِي جِسْمًا أَوْ جَوْهَرًا ، فَإِذَا ثَبَتَ أَنَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لَيْسَ بِجِسْمٍ وَلَا جَوْهَرٍ لَمْ يَجِبْ أَنْ يَكُونَ بِجَيْئِهِ نَقْلَةٌ ، أَلَا تَرَى أَنَّهُمْ لَا يُرِيدُونَ بِقَوْلِهِمْ : "جَاءَتْ زَيْدًا الْحُمَى" أَنَّهَا تَنَقَّلَتْ إِلَيْهِ ، أَوْ تَحَرَّكَتْ مِنْ مَكَانٍ كَانَتْ فِيهِ ، إِذْ لَمْ تَكُنْ جِسْمًا وَلَا جَوْهَرًا ، وَإِنَّمَا بِجَيْئِهَا إِلَيْهِ وَجُودُهَا بِهِ ، وَأَنَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَنْزِلُ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا كَمَا رَوَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَلَيْسَ نُزُولُهُ نَقْلَةً لِأَنَّهُ لَيْسَ بِجِسْمٍ .

“(Imam) Abū al-Ḥasan al-Ash ‘arī berkata: Dan mereka telah berijmak bahawa Allah ‘Azza wa Jallā akan datang pada Hari Kiamat sedang para malaikat berada dalam saf-saf yang tersusun untuk memulakan perhitungan amalan semua umat, untuk membalas kejahatan dan untuk memberi balasan pahala kepada mereka, lalu Dia mengampuni orang-orang berdosa yang dikehendakiNya dan Dia akan mengazabkan orang-orang berdosa yang dikehendakiNya sebagaimana yang telah difirmanNya; dan bukanlah “kedatanganNya” bersifat pergerakan dan bukan juga bersifat suatu bentuk perpindahan; kerana “kedatangan” itu bersifat pergerakan dan perpindahan

⁵⁶ Abū al-Ḥasan al-Ash‘arī “*Risālah ilā Ahl al-Thaghr*”, h. 128-129 sebagaimana yang terkandung dalam: al-Imam al-Bayjūrī (2012), *Tuhfat al-Murīd ‘alā Jawharah al-Tawhīd*, tq. Prof. Dr. ‘Alī Jumu‘ah, c. 6, Qāhirah: Dār al-Salām, h. 158.

apabila sesuatu yang datang itu merupakan suatu jisim atau jawhar. Apabila telah sabit bahawa Allah ‘Azza wa Jallā bukannya jisim dan bukan juga jawhar, tidak wajiblah kedatanganNya bersifat perpindahan. Tidakkah engkau memahami bahawa mereka tidak bermaksud daripada kata-kata mereka: “Demam panas telah datang kepada Zayd” bahawa (ia bermakna) demam panas itu telah berpindah kepadanya (Zayd) ataupun ia telah bergerak dari tempat lain yang dia berada padanya, kerana ia (demam panas itu) bukanlah jisim dan bukan juga jawhar. Sebenarnya kedatangan demam itu kepada Zayd adalah (berbentuk) kewujudan demam tersebut pada diri Zayd. Dan bahawasanya Allah ‘Azza wa Jallā turun ke langit dunia sebagaimana yang telah diriwayatkan oleh Nabi S.A.W, dan bukanlah turunnya Allah itu suatu bentuk perpindahan kerana Allah bukanlah jisim”.

Merujuk kepada penjelasan di atas, penyeneraian mazhab Imam Abū al-Ḥasan al-Ash‘arī sebagai aliran *Ahl al-Sunnah* yang tersendiri adalah sangat munasabah kerana ia sememangnya mempunyai sedikit perbezaan berbanding aliran *Tafwīd* dan aliran *Ta’wīl*. Menurut kitab *Mawāqif al-Marjān*, mazhab Imam Abū al-Ḥasan al-Ash‘arī itulah yang menjadi pegangan ulama *Khalaf al-Mutaqaddimīn*, manakala mazhab *al-Mu’awwilah* pula menjadi pegangan ulama *Khalaf al-Muta’akhkhirīn*.⁵⁷

ULASAN TERHADAP ALIRAN IMAM ABŪ AL-ḤASAN

Sepanjang kajian ini dilakukan, belum dijumpai sebuah kitab jawi pun yang menyatakan bahawa mazhab Imam Abū al-Ḥasan al-Ash‘arī adalah bertunjangkan kepada prinsip *Ithbāt* (*Tafwīd al-Kayfiyyah*) sebagaimana yang dipertegaskan oleh sebilangan ulama. Kitab *Mawāqif al-Marjān* sebaliknya telah menukikan peringatan yang diberikan oleh Imam Ibn al-Jawzī (-597 H) supaya umat Islam mengambil sikap berhati-hati terhadap golongan yang memahami segala Sifat Allah yang *mutashābihāt* itu menurut pengertian *ḥissī* dan *zahir*, lalu meng*ithbāt*kan bahawa Allah S.W.T mempunyai rupa dan muka yang lebih atas ZatNya,

⁵⁷ Ismā‘īl b. ‘Umar al-Faṭānī (t.t), *op. cit.*, h. 92. Menurut kitab *Mawāqif al-Marjān*, apa yang dimaksudkan dengan ulama *Khalaf al-Muta’akhkhirīn* ialah para ulama selepas Imam al-Nawawī (767 H). *Ibid.*, h. 25.

mempunyai mata, mulut, gusi, gigi dan cahaya-cahaya mukaNya, mempunyai dua tangan, anak jari, tapak tangan, peha, dua betis dan dua kaki.⁵⁸

Kajian ini bagaimanapun turut menjumpai beberapa fakta dalam sebilangan kitab jawi yang pada zahirnya telah memberi perakuan kepada prinsip *Ithbāt bi lā Kayf* sebagai akidah *Salaf* yang muktabar. Kitab *Zahrah al-Murīd fī ‘Aqā’id al-Tawhīd* contohnya menjelaskan:⁵⁹

“Adapun atas mazhab al-Salaf maka berkata mereka itu bagi Allah tangan dan muka tetapi tiada kita ketahui akan hakikat keduanya dan tiada tangan itu seperti tangan makhluk dan tiada muka itu seperti muka makhluk. Maka diserahkan pekerjaannya dan hakikatnya kepada Allah Subhanahu wa Ta‘ala”

Kitab *al-Durr al-Thamīn* pula menjelaskan:⁶⁰

“Adapun mazhab Salaf itu adalah mereka itu tafwīd ilmunya itu kepada Allah. Dan wajib kita iktikadkan seperti barang yang ada pada zahir kataNya dan pada hakikatnya kita jauhkan segala kekurangan ... seperti kita kata “Allah di atas” tetapi tiada seperti di atas segala yang baharu dan “Allah bertangan” tiada seperti tangan yang baharu dan “Allah bermuka” tiada seperti segala muka yang baharu. Maka hakikatnya Ia yang mengetahui kehendaknya. Dan wajib atas kita tanzihkan menyerupa dengan yang baharu pada hakikatnya, maka tiada mengapa muafakat pada nama. Inilah mazhab Salaf r.h”.

Frasa yang menyatakan “dan wajib kita iktikadkan seperti barang yang ada pada zahir katanya ...” pada zahirnya menggambarkan bahawa terdapat kitab jawi yang memberi perakuan kepada prinsip *al-Ithbāt bi lā Kayf* (الإثباتُ بِلا كَيْفٍ)⁶¹ atau *al-Ithbāt ma‘a al-Tanzīh* (الإثباتُ مَعَ التَّنْزِيهِ)⁶² yang telah ditakrifkan sebagai:⁶³

⁵⁸ Ismā‘īl b. ‘Umar al-Faṭānī (t.t), *op. cit.*, h. 72.

⁵⁹ Muḥammad ‘Alī b. ‘Abd al-Raḥmān b. ‘Abd al-Ghafūr Kūtan al-Kalantānī (1396), *Zahrah al-Murīd fī ‘Aqā’id al-Tawhīd*, c. 11, Paṭṭānī: Maṭba‘ah Ibn Ḥallābī, h. 10.

⁶⁰ Dāwud b. al-Shaykh ‘Abd Allāh al-Faṭānī (t.t), *op. cit.*, h. 45.

⁶¹ Yūsuf al-Qaraḍāwī (2005), *op. cit.*, h. 82.

إِتْبَاتُ مَعَانِي الصِّفَاتِ عَلَى حَقَائِقِهَا مَعَ تَنْزِيهِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى عَنْ مُشَابَهَتِهِ لِلْحَوَادِثِ.

“Menetapkan makna Sifat-sifat Allah (yang mutashābihāt) menurut pengertiannya yang hakiki beserta dengan mensucikan Allah Yang Maha Agung lagi Maha Tinggi daripada menyerupai semua makhluk ciptaanNya”.

Penjelasan paling terperinci dalam kitab jawi berkenaan ayat (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى)⁶⁴ adalah sebagaimana berikut:

"وَأَنَّهُ مُسْتَوٍ عَلَى الْعَرْشِ عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي قَالَهُ وَبِالْمَعْنَى الَّذِي أَرَادَهُ اسْتِوَاءٌ مُنَزَّهًا عَنِ الْمُمَاسَّةِ وَالِاسْتِفْرَارِ وَالتَّمَكُّنِ وَالْحُلُولِ وَالِانْتِقَالِ، لَا يَحْمِلُهُ الْعَرْشُ بَلِ الْعَرْشُ وَحَمَلَتْهُ حُمُولُونَ بِلُطْفِ قُدْرَتِهِ وَمَقْهُورُونَ فِي قَبْضَتِهِ، وَهُوَ فَوْقَ الْعَرْشِ وَالسَّمَاءِ وَفَوْقَ كُلِّ شَيْءٍ إِلَى تَحْتِ الْوُجُوهِ الشَّرَى، فَوْقِيَّةٌ لَا تَزِيدُهُ قُرْبًا إِلَى الْعَرْشِ وَالسَّمَاءِ، بَلْ هُوَ رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ عَنِ الْعَرْشِ كَمَا أَنَّهُ رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ عَنِ الشَّرَى، وَهُوَ مَعَ ذَلِكَ قَرِيبٌ مِنْ كُلِّ مَوْجُودٍ، وَهُوَ أَقْرَبُ إِلَى الْعَبْدِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ، فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ، إِذْ لَا يُمَاتِلُ قُرْبُهُ قُرْبَ الْأَجْسَامِ كَمَا لَا يُمَاتِلُ ذَاتُهُ ذَاتَ الْأَجْسَامِ، وَأَنَّهُ لَا يَحِلُّ فِي شَيْءٍ وَلَا يَحِلُّ فِيهِ شَيْءٌ، تَعَالَى عَنْ أَنْ يَخْوِيَهُ مَكَانٌ كَمَا تَقَدَّسَ عَنْ أَنْ يَحْدَهُ زَمَانٌ، بَلْ كَانَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ الزَّمَانَ وَالْمَكَانَ، وَهُوَ الْآنَ عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ كَانَ ...".

Walaupun teks di atas telah diterjemahkan oleh al-Shaykh ‘Abd al-Ṣamad al-Palembānī bersesuaian dengan aliran *Khalaf* yang bertunjangkan kepada *ta’wil* iaitu: “*Wajib kita iktikadkan bahawasanya*

⁶² ‘Abd Allāh b. Husayn al-Mawjān (1427), *al-Radd al-Shāmil ‘alā ‘Umar Kāmil*. Jaddah: Markaz al-Kawn, h. 190.

⁶³ Muḥammad b. Surūr Sha’bān (2010), *al-Qawā’id al-‘Ilmiyyah fī al-‘Aqīdah wa al-Manāhij wa al-Istidlāl min Durūs wa Kutub al-‘Allāmah Muḥammad Nāṣir al-Dīn al-Albānī*. Abū Dhabī: Dār al-Imām Mālik, h. 11.

⁶⁴ ‘Abd al-Ṣamad al-Falimbānī (t.t), *Siyar al-Sālikīn*. T. tp: Dār al-Fikr, h. 22-23.

*Allah Ta'ālā itu mempunyai perintah dan mempunyai kerajaan atas 'arash atas jalan yang mengata Ia akan dia dan dengan makna yang menghendaki Ia akan dia, akan segala perintah yang Maha Suci daripada bersentuh dengan 'arash dan Maha Suci Ia daripada tetap atasnya, Maha Suci daripada bertempat di dalamnya dan Maha Suci daripada mengambil tempat padanya dan Maha Suci daripada berpindah kepadanya”, namun teks yang sama telah diterjemahkan oleh Profesor Tengku Haji Ismail Yaakub dengan maksudnya yang asal iaitu sebagaimana berikut:*⁶⁵

“Dia beristiwa’ di atas ‘arash menurut firmanNya dan menurut erti yang dikehendakiNya,istiwa’ yang suci daripada tersentuh dengan sesuatu, suci (dari) tetap dan tenang, suci dari mengambil tempat dan berpindah. “Dia tidak dibawa (ditanggung) oleh ‘arash tetapi ‘arash dan pembawa-pembawa ‘arashlah yang dibawa (dipelihara) dengan kalimah lembut qudratNya, yang digagahi dalam genggamannya. Dia di atas ‘arash dan langit dan di atas segala-galanya sampai ke segala lapisan bumi, ke atas yang tidak menambahkan dekatNya kepada ‘arash dan langit sebagaimana tidak menambahkan jauhNya dari bumi dan lapisan tanah. Tetapi Dia di tingkat yang Maha Tinggi dari ‘arash dan langit, sebagaimana Dia di tingkat yang Maha Tinggi dari bumi dan lapisan tanah. Dan pada itu, Dia dekat sekali dengan segala yang mawjud (makhluk ciptaanNya). Dan Maha Dekat kepada hambaNya, lebih dekat dari urat leher hambaNya sendiri. Dia menyaksikan tiap-tiap sesuatu. Tidak menyerupai kehampiranNya dengan kehampiran di antara tubuh-tubuh, sebagaimana tidak menyerupai ZatNya dengan segala zat tubuh-tubuh itu. Dia tidak bertempat pada sesuatu dan tidak ada sesuatu bertempat padaNya. Maha Suci Ia dari dipengaruhi oleh tempat, sebagaimana Ia Maha Suci daripada dibataskan oleh waktu. Tetapi adalah Dia sebelum dijadikan zaman dan tempat. Dia sekarang menurut apa yang Dia ada”.

⁶⁵ Abū Hamīd Muḥammad b. Muḥammad al-Ghazālī (1991), *Ihyā’ ‘Ulūm al-Dīn Siri 2: Kaedah ‘Iktikad – Rahsia Zakat*, trj. Tengku Hj. Ismail Ya’qub, c. 3, Kota Bharu: Pustaka Aman Press Sdn. Bhd., h. 3-4.

Jelasnya, terjemahan yang diberikan oleh Profesor Tengku Hj. Ismail Yaakub adalah lebih bertepatan dengan kehendak asal teks di atas. Menghuraikan maksud frasa (وَبِالْمَعْنَى الَّذِي أَرَادَهُ) yang dimaksudkan oleh Imam al-Ghazali di atas, al-‘Allāmah Murtaḍā al-Zabīdī (-1205 H) menjelaskan:⁶⁶

وَبِالْمَعْنَى الَّذِي أَرَادَهُ : بِمَا يَلِيْقُ بِهِ هُوَ سُبْحَانَهُ أَعْلَمَ بِهِ كَمَا جَرَى
عَلَيْهِ السَّلَفُ فِي الْمُتَشَابِهِ مِنَ التَّنْزِيهِ عَمَّا لَا يَلِيْقُ بِجَلَالِ اللَّهِ تَعَالَى مَعَ
تَفْوِيْضِ عِلْمٍ مَعْنَاهُ إِلَيْهِ ...)

“Dan dengan pengertian yang dikehendaki oleh Allah: (iaitu) dengan pengertian yang layak bagiNya, Dia (lah Allah) Yang Maha Suci lebih mengetahui tentang pengertiannya (istiwa’) sebagaimana yang telah berlaku di atasnya oleh para ulama Salaf berkenaan perkara mutashabih dengan mensucikan (Allah S.W.T) daripada (pengertian zahirnya) yang tidak layak bagi kebesaran Allah Ta‘ālā beserta dengan menyerahkan pengetahuan tentang pengertiannya (yang dikehendaki) kepada Allah jua”

Merujuk kepada penjelasan Imam al-Zabīdī dan juga kepada *manhaj* Imam Abu al-Ḥasan al-Ash‘arī di atas, timbul satu persoalan berkenaan sejauhmanakah huraian yang dikemukakan oleh Imam al-Ghazali di atas boleh dianggap sebagai *manhaj Tafwīd* yang menghampiri prinsip *Ithbāt* (التَّفْوِيْضُ الْقَرِيبُ مِنَ الْإِثْبَاتِ) sebagaimana yang diistilahkan oleh Prof. Dr. Yūsuf al-Qaraḍāwī?⁶⁷

Apa yang pasti, semua pernyataan di atas tidak boleh difahami dengan maksud bahawa Allah S.W.T mempunyai beberapa sifat yang menyerupai sifat makhluk kerana dalam berinteraksi dengan sesuatu nas *mutashābihāt*, semua ulama muktabar berpegang kepada firman Allah S.W.T:

لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ
(Surah al-Shura 42: 11)

⁶⁶ Al-Sayyid Muḥammad b. Muḥammad al-Husaynī al-Zabīdī (t.t), *op. cit.*, h. 25.

⁶⁷ Sila lihat huraian mengenainya di dalam: Yūsuf al-Qaraḍāwī (2005), *op. cit.*, h. 72-83.

*“Tiada sesuatu pun yang serupa dengan Dia, dan Dialah Yang Maha Mendengar lagi Maha Mengetahui”*⁶⁸.

Justeru, dalam berinteraksi dengan ayat *mutashābihāt* yang menjelaskan bahawa Allah S.W.T beristiwa’ di atas ‘arash, kitab jawi menegaskan bahawa Allah S.W.T wujud tanpa bertempat dan tidak dilalui oleh masa.⁶⁹ Pada pandangan penulis, pemakaian *Tafwīd al-Ma’nā* berkaitan konsep *istiwa’* sudah pun terkandung dalam hadis yang diriwayatkan oleh Imam al-Bukharī (-256 H) sebagaimana berikut:⁷⁰

وَقَالَ ضَمْرَةُ بْنُ رَبِيعَةَ عَنْ صَدَقَةَ، سَمِعْتُ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيَّ يَقُولُ: (لَوْ سَأَلْتُ أَتَيْنَ اللَّهَ؟ لَقُلْتُ فِي السَّمَاءِ، فَإِنْ قَالَ فَأَتَيْنَ كَانَ عَرْشُهُ قَبْلَ السَّمَاءِ، لَقُلْتُ عَلَى الْمَاءِ، فَإِنْ قَالَ: فَأَتَيْنَ كَانَ عَرْشُهُ قَبْلَ الْمَاءِ؟ لَقُلْتُ: لَا أَعْلَمُ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ، وَذَلِكَ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: {وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ} — (البقرة: 255) {بِغْنِي إِلَّا بِمَا بَيَّنَّ.

“Dan berkata Damurah b. Rabī’ah daripada Ṣadaqah (dia berkata): Saya telah mendengar Sulaymān al-Taymī berkata: “Sekiranya saya ditanya: Di manakah Allah? tentu saya akan menjawab: “Di langit (iaitu di atas ‘arash)”. Sekiranya dia bertanya (lagi): “Di manakah ‘arashNya sebelum (penciptaan) langit?”, nescaya saya akan menjawab: “Di atas air”. Sekiranya dia bertanya (lagi): “Di manakah ‘arashNya sebelum (penciptaan) air?”, nescaya saya akan menjawab: “Saya tidak tahu”. Berkata Abū ‘Abd Allāh (Imam al-Bukhārī): (Jawapan) itu adalah berdasarkan firman Allah S.W.T (yang bermaksud): “Sedang mereka tidak mengetahui sesuatu pun dari ilmu Allah melainkan apa yang Allah kehendaki” iaitu kecuali menurut apa yang telah diterangkan (oleh Allah S.W.T)”.

⁶⁸ Abdullah Basmeih (t.t), *op. cit.*, h. 1285.

⁶⁹ Sebagai contoh, sila lihat: Dāwud b. ‘Abd Allāh al-Faṭānī (t.t), *al-Jawāhir al-Saniyyah fī Sharḥ ‘Aqā’id al-Dīniyyah wa Ahkām al-Fiqh al-Marḍiyyah wa Ṭarīq al-Sulūk al-Muḥammadiyyah*. Paṭṭānī: Maṭba‘at Ibn Hallābī, h. 6-7.

⁷⁰ Muḥammad b. Ismā‘īl al-Bukhārī, *“Khalq Af‘al al-‘Ibād”* di dalam ‘Ali Sāmī al-Nashshār dan ‘Ammār Jam‘ī al-Ṭālibī (tq.) (2007), *‘Aqā’id al-Salaf*. Qāhirah: Dār al-Salām, h. 96.

Penegasan bahawa Allah S.W.T wujud tanpa bertempat bukan sahaja terkandung dalam kitab jawi, bahkan turut terkandung dalam karya sebilangan sarjana Islam yang memperjuangkan *manhaj al-Ithbāt bi lā Kayf* sebagaimana penjelasan berikut:⁷¹

سُؤَال: مَا مَعْنَى أَنَّ اللَّهَ فِي السَّمَاءِ؟ جَوَاب: السَّمَاءُ لَهَا مَعَانٍ فِي
اللُّغَةِ؛ وَمِنْ هَذِهِ الْمَعَانِي: السَّمَاءُ الدُّنْيَا، وَالثَّانِيَةُ، وَالثَّلَاثَةُ، إِلَى آخِرِهِ،
وَمِنْ هَذِهِ الْمَعَانِي: الْعُلُوُّ الْمُطْلَقُ، فَالسَّمَاءُ الْأُولَى، وَالثَّانِيَةُ، ... هَذِهِ
أَجْرَامٌ مَخْلُوقَةٌ، فَإِذَا قُلْنَا: اللَّهُ فِي السَّمَاءِ، مَعْنَاهُ: قَدَرْنَاهُ فِي مَكَانٍ،
وَنَحْنُ نُنَزِّهُ اللَّهَ عَنِ الْمَكَانِ؛ فَوَجِبَ تَفْسِيرُ السَّمَاءِ بِالْعُلُوِّ الْمُطْلَقِ؛
يَعْنِي: فَوْقَ الْمَخْلُوقَاتِ كُلِّهَا حَيْثُ لَا مَكَانَ بِهَذِهِ الطَّرِيقَةِ، وَهَذِهِ
عَقِيدَةُ السَّلَفِ. (الألباني)

“Soalan: “Apakah pengertian bahawa Allah di (atas) langit?”. Jawapan: “Langit itu mempunyai beberapa pengertian menurut penggunaan bahasa. Antara pengertiannya ialah langit yang terdekat (pertama), kedua, ketiga dan seterusnya. Antara pengertiannya lagi ialah ketinggian yang bersifat mutlak. Maka langit pertama dan kedua ... ini semua adalah jirim-jirim yang telah diciptakan (oleh Allah S.W.T). Maka apabila kita mengatakan: “Allah di (atas) langit”, maka pengertiannya (yang zahir) ialah kita menetapkanNya berada di suatu tempat, padahal kita (sebenarnya) mensucikan Allah daripada (bertempat di) tempat yang tertentu. Maka wajiblah mentafsirkan (pengertian) langit itu dengan (maksud) ketinggian yang mutlak, iaitu di atas segala makhluk kesemuanya sekali, di mana tiada sebarang tempat (bagi Allah S.W.T dalam berpegang) dengan manhaj ini. Dan ini akidah Salaf”.

(al-Albānī⁷²)

⁷¹ Muḥammad b. Ḥamīd b. ‘Abd al-Wahhāb (2003), *Masā’il fī al-‘Aqīdah*. Kaherah: Maktab Ibād al-Raḥmān. h.. 8-9.

⁷² Gelaran “al-Albānī” adalah merujuk kepada *al-Shaykh Muḥammad Naṣīr al-Dīn al-Albānī* sebagaimana yang dijelaskan oleh penulis kitab *Masā’il fī al-‘Aqīdah* itu sendiri.

Bertepatan dengan *manhaj Tafwīd al-Ma'nā*, kitab *Risālat Manhaj Ahl al-Sunnah* menegaskan bahawa walaupun Allah S.W.T sememangnya telah berfirman (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى) tetapi bukan dengan makna Dia duduk (bertempat) di atas 'arash. Walaupun *istiwā* itu betul dan wajib beriman dengannya, tetapi buang dahulu makna yang mustahil itu dan selepas itu barulah diserahkan hakikatnya kepada Allah.⁷³

PENUTUP

Dalam berinteraksi dengan ayat-ayat dan hadis-hadis *mutashābihāt*, walaupun kebanyakan kitab jawi Nusantara hanya membahagikan *manhaj Ahl al-Sunnah* kepada aliran *Tafwīd al-Ma'nā* dan aliran *Ta'wīl* sahaja, namun terdapat juga kitab jawi yang telah membahagikan *manhaj Ahl al-Sunnah* kepada empat aliran yang muktabar iaitu termasuk aliran Imam Abū al-Ḥasan al-Ash'arī (-324 H) dan aliran pertengahan di antara *Tafwīd* dan *Ta'wīl* (mazhab *al-Mutawassitīn*) yang dipelopori oleh Imam Ibn Daqiq al-ʿId (-702 H).

Selain daripada empat aliran di atas, terdapat pula beberapa buah kitab jawi yang pada zahirnya memberi perakuan kepada aliran *al-Ithbāt bi lā Kayf* iaitu aliran yang menerima pakai pengertian zahir ayat-ayat *mutashābihāt* beserta dengan mentanzīhkan Allah S.W.T daripada segala sifat yang mustahil seperti bertempat, beranggota dan seumpamanya sebagai aliran *Ahl al-Sunnah* yang kelima dengan syarat ia hendaklah difahami dengan betul sebagaimana yang dijelaskan oleh para ulama *mujtahidīn* dan sarjana Islam yang berautoriti.

Jelasnya, perbezaan *manhaj* para ulama muktabar dalam berinteraksi dengan nas-nas *mutashābihāt* adalah termasuk dalam kategori *Furū' al-'Aqīdah* (cabang akidah) dan bukannya berkaitan *Usūl al-'Aqīdah* (tunjang akidah). Justeru itu, tiada mana-mana pihak yang boleh dianggap sebagai golongan ahli bid'ah ataupun terkeluar daripada akidah Islam apabila mereka berpegang kepada salah satu daripada lima aliran akidah *Ahl al-Sunnah* sebagaimana yang dihuraikan oleh para ulama muktabar, di mana kesemuanya adalah bertunjangkan kepada ayat *muhkamāt* dalam surah al-Shura ayat 11: (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ)

⁷³ Hj. Abd al-Qadir b. Wangah (t.t), *op. cit.*, h. 12. Pernyataan ini didapati bertepatan dengan penjelasan kitab *Manāhil al-Irfān* di dalam: Muḥammad 'Abd al-'Azīm al-Zarqānī (1998), *op. cit.*, h. 543.

yang menegaskan bahawa tiada suatu makhluk pun yang menyerupai Allah S.W.T sama ada pada *Zat*Nya mahupun pada *Sifat* dan *Af'al*Nya.

BIBLIOGRAFI

- ‘Abd al-Ghanī Yahya dan ‘Umar Yūsuf (t.t), *Risālah al-Tawhīd (Pindaan)*. Paṭṭanī: Maṭba‘ah Ibn Hallābī.
- ‘Abd al-Qadir b. Wangah b. ‘Abd al-Latif b. ‘Uthman (t.t), *Risālat Manhaj Ahl al-Sunnah*. Pattani: Percetakan Saudara Press.
- ‘Abd al-Salām Māzin Abū Khalaf (2012), *al-‘Aqīdah al-Islāmiyyah ‘Ind Sulṭān al-‘Ulamā’ al-‘Izz ibn ‘Abd al-Salām*. ‘Ammān: Dār al-Nūr al-Mubīn li al-Dirasāt wa al-Nashr.
- Abdullah Basmeih (t.t), *Tafsir Pimpinan Ar-Rahman Kepada Pengertian Al-Qur’an*. Kuala Lumpur: Dar al-Kitab Malaysia.
- Al-‘Ajamī, Abū al-Yazīd Abū Zayd (2008), *al-‘Aqīdah al-Islāmiyyah ‘Ind al-Fuqahā’ al-Arba‘ah*, c. 2, Qāhirah: Dār al-Salām.
- Al-Ashqar, ‘Umar Sulaymān (2008), *al-‘Aqīdah fī Allāh*. ‘Ammān: Dār al-Nafā’is.
- Al-‘Asrī, Sayf b. ‘Alī (2010), *al-Qawl al-Tamām bi Ithbāt al-Tafwīd Mazhabān li al-Salaf al-Kirām*, c. 2, ‘Ammān: Dār al-Fath li al-Dirāsāt wa al-Nashr.
- Al-Bayhaqī, Abū Bakr b. al-Husayn b. ‘Alī (t.t), *al-Asmā’ wa al-Ṣifāt*, tq. Fu’ād b. Sirāj ‘Abd al-Ghaffār. Qāhirah: al-Maktabah al-Tawfīqiyyah.
- Al-Bayjurī, Ibrāhīm (2012), *Tuhfat al-Murīd ‘alā Jawharat al-Tawhīd*, tq. Prof. Dr. ‘Alī Jumu‘ah, c. 6, Qāhirah: Dār al-Salām.
- Al-Fatani, Dāwud b. ‘Abd Allāh (t.t), *al-Jawāhir al-Saniyyah fī Sharḥ ‘Aqā’id al-Dīniyyah wa Ahkām al-Fiqh al-Mardiyyah wa Ṭarīq al-Sulūk al-Muḥammadiyyah*. Paṭṭanī: Maṭba‘at Ibn Hallābī.

Al-Faṭānī, Zayn al-‘Ābidīn b. Muḥammad (t.t), *‘Aqīdah al-Nājin fī ‘Ilm Uṣūl al-Dīn*. Paṭṭānī: Maṭba‘at Ibn Ḥallābī.

Al-Falimbānī, ‘Abd al-Ṣamad (t.t), *Siyar al-Sālikīn*. T. tp: Dār al-Fikr.

Al-Ghazālī, Abū Ḥamīd Muḥammad b. Muḥammad al- (1991), *Ihyā’ ‘Ulūm al-Dīn Siri 2: Kaedah Iktikad – Rahsia Zakat* Prtj. Prof. Tengku Hj. Ismail Ya‘qub, c. 3, Kota Bharu: Pustaka Aman Press Sdn. Bhd.

Al-Ghazālī, Muḥammad b. Muḥammad (1988), *al-Arba‘īn fī Uṣūl al-Dīn*. Bayrūt: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah.

Al-Ghazālī, Muḥammad b. Muḥammad (2014), *al-Iqtisād fī al-I‘tiqād*, tq. Ṣalah al-Dīn al-Hawarī. Qāhirah: Dār al-Imām al-Shāfi‘i.

Al-Ghunaymī, ‘Abd al-Ghanī al-Maydānī al-Hanafī al-Dimashqī (2009), *Sharḥ al-‘Aqīdah al-Tahāwiyyah al-Musammah Bayān al-Sunnah wa al-Jāma‘ah*, ed. Kāmil Aḥmad Kāmil al-Husaynī. Qāhirah: Dār al-Baṣā’ir.

Al-Ḥawālī, Safar b. ‘Abd al-Raḥmān (1430 H), *Uṣūl al-Firaq wa al-Adyān wa al-Mazāhib al-Fikriyyah*. Makkah al-Mukarramah: Dār Ṭaybah al-Khaḍrā’.

Al-Laqqānī, Ibrāhīm (t.t), *Sharah Bagi Matan Jawharah al-Tawhid*, trj. seorang ulama Jawi, Paṭṭānī: Maṭṭba‘ah B. Hallabi.

Al-Nashshār, ‘Alī Sāmī dan ‘Ammar Jam‘i al-Ṭālibī (2007), *‘Aqā’id al-Salaf*. Qāhirah: Dār al-Salām.

Al-Naysābūrī, Muslim b. Ḥajjāj (2005), *Ṣaḥīḥ Muslim*. Bayrūt: Dār al-Ma‘rifah.

Al-Qaraḍāwī, Yūsuf (2005), *Fuṣūl fī al-‘Aqīdah Bayn al-Salaf wa al-Khalaf*. Qāhirah: Maktabat Wahbah.

Al-Qurṭubī, Muḥammad b. Aḥmad (1996), *al-Jāmi‘ li Aḥkām al-Qur’ān*, c. 6, Bayrūt: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah.

Al-Ṭabarī, Muḥammad b. Jarīr (1992), *Jāmi‘ al-Bayān fī Ta’wīl al-Qur’ān*. Bayrūt: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah.

- Al- Tirmidhī, Abū ‘Īsā Muḥammad b. ‘Īsā b. Sūrah b. Mūsā (1999), *Jāmi‘ al-Tirmidhī*. Riyāḍ: Dār al-Salām li al-Nashr wa al-Tawzī‘.
- Al-Zabidī, al-Sayyid Muḥammad b. Muḥammad al-Husaynī (t.t), *Ithāf al-Sādah al-Muttaqīn bi Sharḥ Iḥyā’ ‘Ulūm al-Dīn*. T.tp: Dār al-Fikr.
- Al-Zarkashī, al-Imām Badr al-Dīn Muḥammad b. ‘Abd Allāh (1994), *al-Burhān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, tq. Dr. Yūsuf ‘Abd al-Raḥmān al-Mar‘ashlī, *et al.*, c. 2, Bayrūt: Dār al-Ma‘rifah.
- Al-Zarqānī, Muḥammad ‘Abd al-‘Azīm (1998), *Manāhil al-‘Irfān fī ‘Ulūm al-Qur’ān*, c. 2, Bayrūt: Dār Iḥyā’ al-Turāth al-‘Arabī.
- Ibn Abī al-‘Izz, ‘Alī b. Muḥammad al-Hanafī (2014), *Sharḥ al-‘Aqīdah al-Taḥāwīyyah*, tq. Jama‘ah min al-‘Ulamā’. Bayrūt: al-Maktab al-Islāmī.
- Ibn al-‘Arabī, Abū Bakr Muḥammad b. ‘Abd Allāh (1990), *Qānūn al-Ta’wīl*, tq. Muḥammad al-Sulaymānī, c. 2, Bayrūt: Dār al-Gharb al-Islāmī.
- Ibn Kathīr, Ismā‘īl (1994), *Tafsīr al-Qur’ān al-‘Azīm*, ed. ‘Abd al-Qadir al-Arna’ūt. Dimashq: Dār al-Fayḥā’.
- Ibn Qayyim al-Jawziyyah, Muḥammad b. Abī Bakr (2004), *Mukhtaṣar al-Sawā‘iq al-Mursalah ‘alā al-Jahmiyyah wa al-Mu‘aṭṭilah*, tq. Sayyid ‘Imrān. Qāhirah: Dār al-Hadīth.
- Ibn Taymiyyah, Aḥmad b. ‘Abd al-Ḥalīm (2012), *Sharḥ al-‘Aqīdah al-Wasīṭiyyah*, tq. Abū ‘Abd al-Raḥmān Tal‘at b. Aḥmad Al ‘Arfah. Qāhirah: Maktabat Miṣr.
- Ibn Taymiyyah, Taqiy al-Dīn Aḥmad b. ‘Abd al-Ḥalīm (2000), *Majmū‘ah al-Rasā’il wa al-Masā’il*, tq. Muḥammad Rāshid Riḍā, Bayrūt: Dār al-Kutub al-‘Ilmiyyah.
- Ismā‘īl b. ‘Umar b. ‘Abd al-Latīf al-Faṭānī (t.t), *Mawāqif al-Marjān bi Sharḥ Mawā‘iz al-Īmān fī Tarjamah Ba’d Manāhil al-‘Irfān*. Paṭṭānī: Dār al-Muhājirīn.

Manhaj Ahl Al-Sunnah dalam Berinteraksi dengan Ayat Mutashābihāt Menurut Kitab Jawi: Suatu Penilaian

Mawjān, ‘Abd Allāh b. Husayn (1427), *al-Radd al-Shāmil ‘alā ‘Umar Kāmil*. Jaddah: Markaz al-Kawn.

Muḥammad ‘Alī b. ‘Abd al-Raḥmān b. ‘Abd al-Ghafūr Kūtan al-Kalantānī (1396), *Zahrat al-Murīd fī ‘Aqā’id al-Tawḥīd*, c. 11, Paṭṭānī: Maṭba‘at Ibn Hallābī.

Muḥammad b. Ḥamīd b. ‘Abd al-Wahhāb (2003), *Masā’il fī al-‘Aqīdah*. Kaherah: Maktab Ibād al-Raḥmān

Muḥammad b. Surūr Sha‘bān (2010), *al-Qawā’id al-‘Ilmiyyah fī al-‘Aqīdah wa al-Manāḥij wa al-Istidlāl min Durūs wa Kutub al-‘Allāmah Muḥammad Naṣīr al-Dīn al-Albānī*. Abū Dhabī: Dār al-Imām Mālik.

Othman b. Hj. Khalid et al. (2006), *Kamus Besar Arab – Melayu Dewan*. Kuala Lumpur: Dewan Bahasa dan Pustaka.

Sayyid Sa‘īd ‘Abd al-Ghanī (2001), *al-‘Aqīdah al-Ṣafīyyah li al-Firqah al-Nājiyyah*, c. 6, Makkah al-Mukarramah: Dār Ṭaybah al-Khaḍrā’.